

# اجتہاد اور تقليد

تأليف  
حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طریب حسنا رحمۃ اللہ علیہ

تحقیق و تخریج  
حسین ارشد قاسمی



حجۃ الاسلام اکبر الہادی  
رحمۃ اللہ علیہ

(جملہ حقوق بحق حجۃ الاسلام، اکیڈمی محفوظ)

## تفصیلات

نام کتاب : اجتہاد اور تقلید

مؤلف

حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب

تحقیق و تخریج

محمد حسنین ارشد قاسمی

استاذ دارالعلوم وقف دیوبند

صفحات : ۱۷۳

اشاعت : رجب المرجب ۱۴۳۵ھ مطابق مئی ۲۰۱۴ء

پروف ریڈنگ

حجۃ الاسلام اکیڈمی اسٹاف

کمپوزنگ : عمر الہی، دارالعلوم وقف دیوبند

باہتمام

حجۃ الاسلام اکیڈمی، دارالعلوم وقف دیوبند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فہرست مضامین

- ☆ تقدیم: حضرت مولانا محمد سالم صاحب قاضی دامت برکاتہم ..... ۷
- ☆ تقریر: مولانا غلام نبی قاضی ..... ۱۰
- ☆ پیش لفظ: مولانا محمد عظیم قاضی ..... ۱۲
- ☆ ایڈٹرانس ..... ۱۳
- ☆ حضرت حکیم الاسلام: حالات زندگی ..... ۱۷
- ☆ ولادت با سعادت ..... ۱۸
- ☆ تعلیم و تربیت ..... ۱۸
- ☆ مشہور اساتذہ کرام ..... ۱۸
- ☆ درس و تدریس ..... ۱۹
- ☆ منصب اجتماع ..... ۱۹
- ☆ غیر ملکی اسفار ..... ۱۹
- ☆ مسلمہ پرسنال لاء بورڈ کا قیام ..... ۲۰
- ☆ صد سالہ اجلاس ..... ۲۰
- ☆ حضرت حکیم الاسلام کی مجلس ..... ۲۰
- ☆ خطابت ..... ۲۰

- ۳۱ ..... تصانیف \*
- ۳۱ ..... وفات \*
- ۳۲ ..... اجتہاد اور تقلید \*
- ۳۲ ..... منقسم تحریر \*
- ۳۵ ..... اللہ کا کام اور اس کا کلام \*
- ۳۷ ..... تکوین و تشریع کا مہد او معاد واحد ہے \*
- ۳۸ ..... تکوین و تشریع کے اصول بھی ایک ہیں \*
- ۴۳ ..... ایجاد اور از-اجتہاد \*
- ۴۴ ..... اجتہاد کی انواع \*
- ۴۶ ..... مجتہد کا کام حقیقت رس ہے \*
- ۵۱ ..... شریعت حد درجہ مرتب اور منظم ہے \*
- ۵۳ ..... تنظیم شریعت کی چند مثالیں \*
- ۵۹ ..... انکشاف علوم میں نبی اور امتی کا فرق \*
- ۶۴ ..... نصوص کتاب و سنت کا ظہور و بطن \*
- ۶۹ ..... علمائے شریعت کے دو طبقات: اہل ظاہر اور اہل باطن \*
- ۷۲ ..... صحابہ رضی اللہ عنہم میں اہل ہم کے دو طبقے \*
- ۷۵ ..... ملکہ اجتہاد تو وہی ہے کسی نہیں اور بعض اس کے اہل ہیں بعض نہیں ... \*

- ✽ عمم ہا صحت ہی مہر شہ طماننت ہے ..... ۸۹
- ✽ سنا پیرام میں اہل اجتہاد ..... ۸۲
- ✽ امت میں اگر اجتہاد ضروری ہے تو تقلید بھی ضروری ہے ..... ۸۹
- ✽ سنا پیرام میں بھی تقلید رائج تھی ..... ۹۲
- ✽ اجتہاد و تقلید کی حدود ..... ۹۶
- ✽ اجتہاد کی ایک نوع ختم ہو چکی ہے اور ان کی واضح دلیلیں ..... ۹۷
- ✽ ختم شدہ اجتہاد کے استعمالات پر مباحث ..... ۹۹
- ✽ اختلافِ ائمہ باعثِ رحمت ہے ..... ۱۰۳
- ✽ مسائل فقہ کی تدوین مذہبوں میں ہو سکتی ..... ۱۱۱
- ✽ مہلکین فقہ کے لقب "اہل سنت و الجماعت" کا ماخذ ..... ۱۱۳
- ✽ تقلید شخصی اختلافی مسائل میں ناجائز ہے ..... ۱۱۹
- ✽ تقلید شخصی کون سی مطلوب ہے، اور وہ کیوں ضروری ہے؟ ..... ۱۲۳
- ✽ ائمہ کے اختلاف مذاہب سے پیدا شدہ مختلف اصول ..... ۱۳۱
- ✽ امام ابو حنیفہ کے فقہ کی چند مثالیں ..... ۱۳۳
- ✽ عدم تقلید پر تقریریں میں وائز سا زربے کے چند واضح منہ مسد ..... ۱۳۹
- ✽ سلف میں تصدیق معین غامضی ..... ۱۵۲
- ✽ معنادار و واضح ..... ۱۶۹

## تقدیم

خطیب الاسلام حضرت مولانا محمد سالم صاحب قاسمی دامت برکاتہم

مہتمم دارالعلوم وقف دیوبند

حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحبؒ کو اللہ تعالیٰ نے جو علوم و کمالات عطا فرمائے تھے ان کے اظہار کے لئے ایک خاص سلیقہ، خاص زبان اور ایک خاص لب و لہجہ بھی عنایت فرمایا تھا، جو ان کی ہر تحریر اور ہر تہذیب میں دکھائی دیتا ہے، انہوں نے جس موضوع پر قلم اٹھایا، اس میں جان ڈال دی، قرآن وحدیث سے جا بجا استدلال، اصول کے ساتھ فروع کا ذکر، کلیات کے ساتھ جزئیات کا احاطہ، تحقیق کے ساتھ اسرار و حکم کا التزام، زبان سادہ مگر پرکشش، مشکل سے مشکل مسئلہ کو سہل سے سہل بنا کر پیش کرنے کا ملکہ، قدیم و جدید پر نظر، دلائل نقلیہ کے ساتھ شاہد عقلیہ دل میں برتری ہوئی مثالیں، ایمان، فروز و واقعات سے اپنے مدعا کی وضاحت، قدم قدم پر عالمیہ احتیاط، محققانہ رنگ، عارفانہ حقائق، بزرگانہ نصائح اور رنگ رنگ کی معلومات کا بیش بہا ذخیرہ، پڑھنے والا کہیں تشنگی کا احساس نہیں کرتا، بلکہ اپنی ہی تنگ دامن کی شکایت کرتا ہے۔

زیر نظر کتاب ”اجتہاد اور تقلید“ پر عزیز القدر مولوی محمد حسین ارشد قاسمی استاذ دارالعلوم وقف دیوبند نے نہایت عمدہ اسلوب اور جدید طرز سے تحقیق و تخریج اور کافی حد تک تسہیل کا بھی کام انجام دیا ہے۔

موصوف دارالعلوم وقف دیوبند کے پاس اہمیت اور باطلات فاضل ہیں، ان سے توقع رہتی ہے کہ حجۃ الاسلام اکیڈمی کے توسط سے اس کام کے تحقیقی کام مزید انجام دے کر ادارہ کی نیک دہی کا باعث بنیں گے۔

حکیم الاسلام نے جن موضوعات پر قلم اٹھایا ان میں ایک موضوع ”اجتہاد اور تقلید“ ہے، یہ کتاب پڑھنے سے تحقیق رکھتی ہے، اتریف و تعارف سے، کتاب کے امتیازی پڑھوں اور دوتاؤں خصوصیات کو اجاگر نہیں کیا جاسکتا۔ یہ لکھتے ہوئے مجھے قلبی مسرت ہو رہی ہے کہ عزیز ممبروں کو لانا محمد شکیب قاسمی صاحب نامظم حجۃ الاسلام اکیڈمی و امثالہ دارالعلوم وقف دیوبند اس معرکہ الآثار کتاب کو حجۃ الاسلام اکیڈمی سے معیاری تحقیق و تخریج سے مزین کر کے شائع کر رہے ہیں۔

تھینا اس سے استفادہ کا ادارہ مزید مطلع ہوگا۔

عزیز موصوف حکیم الاسلام کی تصانیف کو عربی و انگریزی زبان میں منتقل کرنے کے لئے بھی جہد کر رہے ہیں، وہ حجۃ الاسلام اکیڈمی سے حکیم الاسلام اور ان کے والد ماجد (راقم الحروف کے جد امجد) حضرت مولانا محمد احمد صاحب ”مہتمم خامس دارالعلوم دیوبند کی سوانح حیات کی اشاعت کے لئے کمر بستہ تھے جو اللہ اللہ ان کی شبانہ روز محنتوں کے نتیجہ میں حجۃ الاسلام اکیڈمی سے ”حیات طیبہ“ اور ”عکس احمد“ کے نام سے معیاری اور چارباغ نظر انداز میں منظر عام پر آچکی ہیں۔ مجھے امید ہے کہ عزیز موصوف کی علمی و تحقیقی سرگرمیوں کے نتیجہ میں حکیم الاسلام کی دیگر تصانیف اور حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی کے علوم و افکار کو بشمول انگریزی، عربی، دومرہ کی عالمی زبانوں میں منتقل کرنے کا یہ ذریعہ خواب بھی پورا ہو گا۔



دعاء ہے کہ رب العالمین عزیزم محمد شکیب سلمہ کی اس پوشش کو اپنے  
فضل و کرم سے قبولیت عطا فرمائے اور ان کی عداوتوں میں اضافہ کرے۔

محمد سالم قاسمی

مہتمم ادارہ علوم و تحقیق دیوبند

۱۴/۱۲/۱۳۳۵ھ



## تقریظ

مولانا غلام نبی صاحب قاسمی

استاذ حدیث دارالعلوم وقف دیوبند

حجۃ الاسلام اکیڈمی سالی روہاں میں عزیز محترم مولانا محمد تحسین قاسمی سلمہ استاذ دارالعلوم وقف دیوبند کی توجہات سامیہ اور تحقیقی صلاحیتوں اور علمی دستاویزوں کے نتیجے میں باعث وجود میں آئی۔ الحمد للہ اکیڈمی کے رفقاء نے اہداف و مقاصد کو پورا کرنے کے لئے بے نظیر محنت کی ہے اور پوری دل جمعی کے ساتھ محنت کر رہے ہیں۔ خدا کا شکر ہے کہ اکیڈمی کا عہد طفولیت اب عہد شبابِ حدوں کو چھو رہا ہے۔ چنانچہ اکیڈمی سے حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند کی ایک مفصل معیاری اور دیدہ و زیب سوانح ”حیاتِ نبیہ“ حضرت حکیم الاسلام کے والد ماجد فخر الاسلام حضرت مولانا محمد احمد صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کی حیات و خدمات پر مشتمل ایک معلومات افزا سوانح ”عکسِ احمد“ حکیم الاسلام کی محرکہ الآراء کتاب ”اسلام اور سائنس“ کا عربی زبان میں معیاری ترجمہ مفتی اعظم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب عثمانی پر عزیز محترم مولانا محمد تحسین قاسمی کا سراں قدر تحقیقی مقالہ ”الشیخ المفتی محمد شفیع العثماني فقیہنا لنوازل والمواقعات“ اور حکیم الاسلام مشہورہ یف ”انسانیت کا امتیاز“ کا انگریزی ترجمہ اور حضرت حکیم الاسلام کی باندہ پاپہ تمغینف ”ادب و ادبیات“ پر شاب موافق عزیز محترم مولانا محمد حسین ارشد قاسمی

کی یہ تحقیقی کارنامہ منظر عام پر آ رہا ہے۔ عزیز موصوف کی محنت "ابن قیمین و قائل" استفادہ ہے۔

خدا تعالیٰ ان کی صلاحیتوں میں اضافہ فرمائے، اس محنت کو شرف قبولیت سے نوازے اور شائقین علم و محبان تحقیق کے لئے اس کو نفع دے۔ آمین

غلام نبی قاسمی

خواجہ محمد رئیس دارالعلوم وقف دیوبند

۴/۷/۱۴۲۳ھ تا ۲۰/۱۲/۲۰۱۴ء



## پیش لفظ

حضرت حق جل مجدہ کا احسانِ عظیم ہے کہ جتہ الامام اکیڈمی دارالعلوم وقف دیوبند مجددِ مہدیکلم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب نور اللہ مرقدہ کی ایک شاہکار تصنیف ”ادب اور تہذیب“ جدید تحقیق اور دہش کی تخریج و تحقیق کے ساتھ منظر عام پر آ رہی ہے، اس توفیق الہی پر ہم بارگاہِ برزخی میں شکر بجالاتے ہیں، مزید طبع سے راستہ ہو کر جو کتاب آپ کے ہاتھوں میں ہے وہ محترم جناب مولانا حسین ارشد قاسمی استاد دارالعلوم وقف دیوبند کی محنت، لگن اور خصوص کی واضح شہادت ہے۔ اکیڈمی سے یہ اپنی نوعیت کے اعتبار سے پہلا کام ہے مگر آخری نہیں، اس سچ پر جدید طرز تحقیق اور تخریج و تسہیل کو ملحوظ رکھتے ہوئے اور بہتر طریقہ پر مزید کتابوں پر بھی کام کیا جائے تاکہ قارئین بھرپور استفادہ کر سکیں۔

حضرت حکیم الاسلام کی تحریروں کا ایک اعلیٰ درجہ کی مصنف یہ ہے کہ ان کے یہاں مضامین کا درود عجیب و غریب ہے، وہ فلسفہ و روحانی کے ساتھ علوم و معارف کے موقیٰ تکمیل سے چلے جاتے ہیں، ان کی تحریر علم کا میل رواں ہے، جو اپنی رفتار میں بہتا چلا جاتا ہے، کہیں کوئی ایسی چیز کوئی رکوت نہیں محسوس ہوتی ہے ان کے دماغ میں مضامین کا ایک جھوم ہے جو نکلنے پر بے بند ہے۔ ان زمانوں میں حواہی کا استراہم ملتا ہے اور اس کی ضرورت بھی نہیں محسوس کی جاتی تھی، مگر آج صورت حال دگرگوں ہے۔ موجودہ صورت حال کے بموجب تحقیق میں اس کی بڑی اہمیت ہے۔ اس اہمیت کو دیکھتے ہوئے

پہلا کام آپ کے سامنے ہے۔ مجھے یقین ہے کہ اس کتاب میں جو طریق تحقیق معطر رکھا گیا ہے وہ حجۃ الاسلام اکیڈمی سے شائع ہونے والی اس نوعیت کی دیگر کتابوں کے لئے ایک بہترین نمونہ ثابت ہو گا۔ انشاء اللہ

یہ دعویٰ ہرگز نہیں کہ یہ کام بہت معیاری ہے مگر امید ہے کہ معیار چاہے کچھ بھی ہو اگر یہ کتاب کچھ لوگوں کے فائدے کا سامان بن جائے تو ہمارے لئے باعث سعادت ہے۔

محمد شکیب قاسمی

ناظم حجۃ الاسلام اکیڈمی

واستاذ دارالعلوم وقف دیوبند



## ابتدائیہ

حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد رفیع صاحب نور اللہ مدظلہ نے جن موضوعات پر بھی قلم اٹھایا ان کا حق ادراک دینا، تسلسل و روانی، زبان کی چاشنی، جگہ جگہ قتل و قتل سے علمی استنباط و استدلال، مثال و مثال سے واضح کر دینے کی بلاغیت قدرت و علوم عقلیہ و نقلیہ کا مسبق اعتراف، دل فریب تشبیہات، دل آویز تمثیلات، ان کی تحریر و تقریر کے وہ اوصاف ہیں جو انہیں کی ذات کا حصہ ہیں، یہی وہ کمالات تھیں جن کی بناء پر آپ اپنے معاصرین میں اپنی انفرادیت کو باقی رکھتے ہوئے ہیں۔ چنانچہ تاریخ کی شہادت موجود ہے کہ مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری اور مولانا ابوالکلام آزاد جیسی شخصیتوں نے آپ کے فضل و کمال کا اعتراف کیا۔

زیر نظر کتاب ”اجتہاد اور تقلید“ آپ کے سامنے موجود ہے، اس کا اندازہ اسی سے لگایا جاسکتا ہے کہ نئے پیدا ہونے والے مسائل کے حل کے لئے سب سے بڑا ذریعہ قیاس و اجتہاد ہے اور شریعت کی ابدیت کا سب سے بڑا راز اسی میں ہے۔ کتاب وسنت نے یہ راہ کھلی رکھی ہے کہ اصولی ہدایت کی تبلیغ پیش آنے والے مسائل پر تہ قیامت جاری رہے، نیز شریعت اسلامیہ میں کچھ باتیں تو بہت آسان اور عام فہم ہوتی ہیں، جن کے جاننے میں سب خاص و عام برابر ہیں، جیسے وہ تمام چیزیں جن پر ایمان لانا ضروری ہے یا مثلاً وہ احکام جن کی فریضت کو سب جانتے ہیں، لیکن بہت سارے مسائل ایسے ہیں جن کو اہل علم قرآن و حدیث میں غور و خوض کر کے سمجھتے ہیں اور پھر ان علماء کے لئے بھی ایک خاص علمی استعداد کی

ضرورت ہوتی ہے، اس کو شریعت کی اصطلاح میں مجتہد کہا جاتا ہے اور اجتہاد کے لئے سخت ترین شرائط ہیں جو کتب اصول فقہ میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہیں لیکن عامی شخص کو یہ حکم ہے کہ وہ مجتہد کی طرف رجوع کرے اور مجتہد کا فرض ہے کہ وہ جو مسئلہ بیان کرے کتاب و سنت میں ثواب غور و خوض اور کامل سعی و تلاش کر کے اولاً خود سمجھے پھر دلائل سے مزین کر کے اس پر فتویٰ دے، اجتہاد و فتویٰ کا یہ سلسلہ عہد نبوی سے شروع ہوا، بہت سے صحابہ حضور ﷺ کی اجازت سے فتوے دیا کرتے تھے اور سب لوگ ان کے فتویٰ کے مطابق عمل کرتے تھے۔ صحابہؓ اور تابعینؓ کے دور میں یہ سلسلہ قائم رہا، ہر شہر کا مجتہد مفتی مسائل بیان کرتے اور اس شہر کے لوگ انہی کے فتوے کے مطابق دین پر عمل کرتے، پھر تبع تابعین کے دور میں ائمہ مجتہدین نے کتاب و سنت، صحابہؓ اور تابعینؓ کے فتاویٰ کو سامنے رکھ کر زندگی کے ہر شعبہ میں تفصیل و احکام و مسائل مرتب و مدون کئے، ساتھ ہی وہ اصول و قواعد بھی بیان کر دیئے جن کی روشنی میں یہ احکام مرتب کئے گئے، اس لئے عالم اسلام میں تمام قاضی و مفتیان ان ہی مسائل کے مطابق فتویٰ و فیصلہ کرتے رہے اور یہ سلسلہ دوسری صدی سے لے کر آج تک قائم و دائم ہے۔

بہر حال حضرات حکیم الاسلام نے اپنی اس کتاب میں ان تمام مسائل کو واضح انداز میں بیان کیا، جہاں تک اس کتاب پر تحقیق و تخریج کا تعلق ہے تو احقر نے پوری کوشش کی ہے جہاں سے بھی جو بات نکل کی جائے وہ اصل مآخذ سے ہو اور باحوالہ ہو۔ ان باتوں کے باوجود یہ بات بھی واضح رہنی چاہئے کہ یہ احقر کی پہلی علمی کاوش ہے۔ اس کتاب میں جو مضامین ہیں ان پر تعلیقات محسن طالب علما نہ طور پر سمجھنے اور سمجھانے کی ایک کوشش ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ احقر اپنی کم علمی اور کم مائیگی کی بناء پر اس بات کا مستحق نہیں کہ

حضرت سلیم الاسلام کی مدلل و محقق تصنیف پر اپنی جانب سے مزید تحقیق پیچھے کر کے یقیناً یہ کام اہل علم حضرات کا ہے۔ محترم گرامی قدر جناب مولانا محمد شکیب قاسمی صاحب حسب ملاحظہ جتہ الاسلام اکیڈمی، استاد دارالعلوم وقف دیوبند نے جو ان مرسومہ واری میرے ہاتھوں پر ڈالی، اس کی انجام دہی میں کس حد تک کامیابی، یہ فیصلہ تو قارئین کا ہے۔ میں نے اپنی بلند عزت کے بعد روشش کی ہے کہ قارئین کو مطمئن کر سکوں۔

اس موقع پر حضرت مولانا غلام نبی صاحب قاسمی مدظلہ استاد حدیث دارالعلوم وقف دیوبند کا بھی شکریہ ادا کرنا اہم فریضہ سمجھتا ہوں کہ انہوں نے اپنی بے پناہ علمی مصروفیات کے باوجود بڑی وقت نظری کے ساتھ اس کتاب کو ان لوگوں تا آخر دیکھ اور میری کتب بیوں کی نشاندہی فرمائی۔

بڑی ناسپاسی ہوگی اگر رفیق عزیز جناب مولانا نعیم احمد صاحب قاسمی انزہری کا شکریہ ادا نہ کروں، یقیناً ان کا مخلصہ مددگاروں میرے لئے قابل قدر ہے۔ آخر میں بارگاہ رب اعزّت میں دعاء ہے کہ ناقص جتہ الاسلام اکیڈمی جناب مولانا محمد شکیب قاسمی نے تراشے سلف کے احیاء کے لئے جو تحریک چالی ہے وہ عند اللہ مقبول ہو اور جتہ الاسلام اکیڈمی کا تحقیقی و تصنیفی فیضان مزید عام ہو۔

محمد سنین ارشد قاسمی

۳۰ درجنب المہرجب ۱۴۳۵ھ





السلامہ تعالیٰ

## حضرت حکیم الاسلام

### حالات زندگی

لش شخصیتیں اتنی جامع صفات ہوتی ہیں کہ ان کے کارناموں اور کارکردگیوں پر نظر ڈالنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا مشکل ہوتا ہے کہ زندگی کا کونسا پہلو ایسا ہے جو اس شخصیت کے لئے وجہ امتیاز ہے، اور جس کی چھاپ زندگی پر زیادہ سے زیادہ ہے، کہیں تو ایسا ہوتا ہے کہ مختلف جہات میں جو کارنامے وجود پذیر ہوتے ہیں وہ اپنی نوعیت کے لحاظ سے ایک دوسرے سے مختلف اور ممتاز ہوتے ہیں، اس لئے ان کی زندگی بآسانی کی جا سکتی ہے، اور ان کی حدود کی تعیین بھی ممکن ہوتی ہے، لیکن بعض افراد ایسی گونا گوں صفات کے حامل اور اتنی مختلف النوع صلاحیتوں سے بہرہ ور ہوتے ہیں جن کو ایک دوسرے سے الگ کرنا آسان نہیں ہوتا، حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد صبیح صاحب کی شخصیت بھی ان قابل فراموش افراد میں شامل ہے جو اپنی ذات سے ایک انجمن ہوتے ہیں اور جن نے فکر و عمل کے دائرے زندگی کے ہر گوشے تک پہنچے ہوئے محسوس ہوتے ہیں، اس کے ساتھ ساتھ خود ان کی ذات معاشرتی اور برہنہ زندگی سے ایسی مربوط ہوتی ہے کہ جب کبھی ان کی ذاتی زندگی پر نظر ڈالی جاتی ہے اور ان کی خدمات کا جائزہ لیا جاتا ہے تو ایک لحاظ سے وقت کی تاریخ کا بھی ایک جائزہ ہوتا ہے وہ ایک فرد ہی کی تاریخ نہیں ہوتی بلکہ اس وقت کے معاشرہ اور جماعت کی تاریخ کا بھی بہت بھاری حصہ اس میں آ جاتا ہے۔

اسی کے پیش نظر حضرت حکیم الاسلام کا مختصر سوانحی خاکہ درج ذیل ہے۔

## ولادت با سعادت

حضرت حکیم الاسلام کی ولادت با سعادت اس خاندان میں ہوئی جس نے کئی  
کامیابیوں کا شوق رکھا اور کوششوں سے یہ سب کیا تھا،  
اس لیے کہ اس نے اپنی زندگی میں ہر لمحہ اپنے علم و ادب کے لیے  
محنت کی اور اپنے علم و ادب کے لیے ہر لمحہ محنت کی اور اپنے علم و ادب کے لیے  
محنت کی اور اپنے علم و ادب کے لیے محنت کی اور اپنے علم و ادب کے لیے

## تعلیم و تربیت

آپ کی تعلیم و تربیت اس وقت کے مہتمم زماں کے دارالعلوم کی نگرانی میں ہوئی،  
اس وقت کی عمر میں دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے، دو سال کی قلیل مدت میں  
قرآن مجید حفظ کر لیا اور ساتھ ہی قرأت و تجوید میں مہارت حاصل کی پھر فارسی کا  
تھاب پورا کیا اور اسی تعلیم کے لئے دارالعلوم کے شعبہ عربی میں داخل ہوئے،  
خداوند قدس نے جہاں آپ کی طرف سے ہر وقت ہر وقت و وظائف اور علمی ذوق سے  
نوازا تھا وہیں دوسری طرف آپ کو وقت کے معروف اساتذہ و اور بزرگان دین کی  
خصوصی توجہات حاصل تھیں۔

## مشہور اساتذہ کرام

شیخ المہدی حضرت مولانا محمود حسن، مفتی اعظم مولانا غازی الرحمن، مولانا فضل  
الرحمن، مولانا مہدی، الرحمن عثمانی اور والد محترم حضرت مولانا محمد احمد صاحب کی خصوصی  
نگہداشت اور رہنمائی میں تعلیم و تربیت پائی۔ محدث عصر حضرت علامہ انور شاہ اشہرینی  
نے خصوصی طور پر تلمذ اختیار کیا ان سے حدیث کی کتابیں بھی پڑھیں اور اپنے زمانہ  
کے اس ”مفتی“ کے علوم سے مکمل استفادہ کیا۔

## دوسرے دست درمیں

مذہبیت حاصل کرنے کے بعد آپ دوبارہ علوم ہی میں منصب تدریس کا فائز کیا گیا، خدا داد انکادوت و فراست خاندانی و جاہت و نبعت اور سائنس کی اپنی صلاحیتوں کی وجہ سے سنی مکتبوں میں مقبولیت حاصل ہوئی۔

## منصب اہتمام

۱۳۳۳ھ میں حضرت حکیم الاسلام و دارالعلوم کا نائب مہتمم تقرر کیا گیا، چنانچہ وہ تین ظہر اسی حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی کے ماتحت اہتمام کی ذمہ داریوں اور انتظامی امور کے جائزے میں حصہ لینے رہے، ۱۳۳۹ھ میں اکابر و شیوخ نے دارالعلوم کے بڑے انتظامی اور کاندانہ منصب اہتمام پر آپ کو فائز کیا، اور تاحیہ سے دوبارہ علوم کے مہتمم رہے۔ آپ کی نیابت اہتمام کے دور سے رحلت تک سائنس سال کا طویل عرصہ ہے جس میں دارالعلوم کی تعلیم قیادت اور مسلمانان ہند کے اس دینی تعلیمی و تبلیغی مرکز کی تعمیر و ترقی کا کام اپنے غریب و بے چاروں، چنانچہ پوری دنیا نے دارالعلوم اور اس کے مہتمم کی خدمات کا اعتراف کیا۔

## غیر ملکی اسفار

آپ نے دارالعلوم و ہند کی خدمات انجام کرنے اور ایک عظیم دینی درس گاہ کی حیثیت سے معروف کرانے کے لئے مختلف ممالک کے سفر کئے، ہندوستان و افغانیہ ویش میں تو مستقل اسفار ہوتے اس کے علاوہ افغانیستان، عراق، عرب، اوبیت، عرب امارات، قطر، یورپ کے مختلف ممالک اور امریکہ کے علاوہ مغربیہ کے بہت سے ممالک کا دورہ کیا ان تبلیغی اور دعوتی دوروں میں دارالعلوم کی شہرت حاصل ہوتی رہی، آپ ہی کے دور اہتمام میں دارالعلوم نے تفسیر شریعت حاصل ہوئی۔

## مسلم پرسنل ڈاء بورڈ کا قیام

۱۹۸۱ء میں بمبئی میں مسلم پرسنل ڈاء بورڈ کا قیام تسلیم میں آیا، جس کی ضرورت کے لئے مولانا ترابین اور تمام مسلمانوں کے لئے مسودہ شخصیت حضرت حکیم الاسلام قاری محمد عیوب صاحب کی تھی، انہی نے محکمہ خزانہ اور متحدہ بورڈ کے صدر رہے، اور مسلمانوں کے لئے آپ نے اپنی خدمات پیش کیں۔

## صدر سالہ اجلاس

۱۹۸۱ء میں دیوبند کی سر زمین پر تاریخ ساز اجتماع منعقد ہوا، دارالعلوم کے اس اجلاس صدر سالہ شان اسلامی ممالک کے نمائندوں نے دارالعلوم کی مرکزیت اور مسلمانوں کے دلوں میں اس کی مقبولیت اور عظمت کا اندازہ لگایا، شانائذین، علماء، بورڈ افسروں کے حلقے نے دارالعلوم دیوبند اور اس کے متعلقہ حکیم الاسلام حضرت مولانا محمد طیب صاحب کی خدمات و کارناموں کا برملا اعتراف بھی کیا۔

## حضرت حکیم الاسلام کی مجالس

حکیم الاسلام کی مجالس میں بھی علوم کے خزانے ملتے، جب دیوبند میں قیام ہوا تو بعد عصر ان کی قیام گاہ پر مجلس ہوتی جس میں حاضرین مختلف سوالات کرتے اور آپ وہی علم و حکمت بیان کرتے جو حجۃ الاسلام بانی دارالعلوم حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت علامہ انور شاہ کشمیری کی ہر مجلس امت حضرت قحہ نوری سے ان کا حاصل ہوئے تھے، وہ صحیح معنوں میں ان کے بزرگ و استادیوں کے علمی وراثت تھے۔

## خطابت

حضرت حکیم الاسلام نے ملت اسلامیہ کے اپنے مخصوص انداز خطابت، زبان کی چوٹی، دلوں میں گہر کر جانے والے عرفانی موعظوں اور علوم و حکم سے ہرگز خطابت سے اپنا

گروید و بنایا تھا، ان کی خطابت کو ملک گیر شہرت حاصل تھی ان کی تقریر کسی خاص طبقہ کے لئے نہیں تھی، عوام الناس، اہل علم اور جدید تعلیم یافتہ افراد یکساں طور پر ان کی تقریر سننے کے مشتاق ہوتے، کسی بھی موضوع پر سیر حاصل اور ملاحظہ گفتگو قرآن و سنت سے جا بجا استنبہ اور قصص و واقعات سے مسائل کو واضح کر دینا ان کا ایک امتیازی وصف تھا۔

## تصانیف

حضرت حکیم الاسلام نے حکمت ربّی کتابیں بھی تصنیف فرمائیں، مختلف موضوعات پر تحریر کردہ ان کی کتابوں اور مقالات کی تعداد سو سے متجاوز ہے، اور تمام کتابیں اہل علم اور دینی حلقوں میں بجد مقبول ہیں، ان کی تصنیفات میں قاضی، انوری اور تھانوی علوم و معارف کی اجتماعیت نظر آتی ہے دیوبند میں قیام کے وقت دارالعلوم کے انتظامی امور کے علاوہ ان کا زیادہ تر وقت تالیف و تصنیف میں ہی گزارتا اور بحالت سفر نرین میں بھی اور اپنی اقامت گاہ میں نا تمام مضامین اور مسودوں کی تکمیل کرتے۔

## وفات

۶ شوال ۱۴۰۳ھ مطابق ۷ جولائی ۱۹۸۳ء کو آپ اس دار فانی سے دار بقاء کی طرف کوچ کر گئے۔ آپ کے جنازہ میں شریک ہونے والوں کی تعداد پچاس ہزار سے زیادہ تھی جو آپ کے عند اللہ اور عند الناس مقبول ہونے کی بین دلیل ہے۔  
حضرت حکیم الاسلام کی بے مثال علمی و دینی و اصلاحی خدمات اور مسلک دیوبند کی ترجمانی کے حوالے سے عظیم جدوجہد ایک مستقل تاریخ کی حیثیت رکھتی ہے۔

رحمہ اللہ رحمۃ واسعہ

اجتہاد اور تقلید

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ.

الحمد لله الذي هدانا لهذا لمعرفة سبل الاجتهاد وتقليده وارشادنا  
الى طريق اتباع الائمة وتايدته. فنورقنو بنا بشموع اعلام السنن  
وجنبها بها عن فتن الصلالة والغواية ماظهر منها وماطعن. واخترنا لنا  
بحسن توفيقه سنة الاتباع وبسر لنا التجنب عن ورطة البدع  
والاختراع والصلوة والسلام على من حجب اليها اقتداء المتبعين بعد  
اتباعه ورضى لنا الاهتداء بهدى الراشخين بعد الوقوف عليه واطلاعه  
فنشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد ان سيدنا ومولانا  
محمد عبده ورسوله شهادة تنجينا عن الفسوق بعد الايمان وتكون  
عدة للتقليد بطريق اهل الفقه والعرفان.

مفتی محمد رفیع

اس مجتہ تحریر سے میری غرض حقیقت یہ تھی کہ مفتی کی دعوت و تبلیغ یا وہ یہ و اشاعت نہیں آیا اس کے متکروں یا غیر مفتی مسالک پر کوئی رد و انکار نہیں ہے۔ کیونکہ یہ مفتی مسالک اپنے شرائع مستقل نہیں (۱) ہیں کہ ان کی دعوت و تبلیغ کو سلسلہ چھوڑ کر ایک سے لے کر اکیس شریعتیں فرما دیں جو پہلے آجہادین شریعت صلیہ میں سے نقل و نقل ہوئی ہیں۔ امام کہہ رہے ہیں اصل شریعت سے ہوا ہے۔ اجتہاد کا اصل نرا ہے کہ اس نے قرآن و سنت پر اپنی طرف سے فتویٰ اور اجتہاد نہیں کرتے۔ اس لئے وہ قرآن کے جوئے پوری سنت کی تعلیم ہر مشرعیہ و تعلیم کے تحت ہیں کہ ان کی فتاویٰ اور سنت و سیرت اور شان و عظمت کی حفاظت اور مہارت نے ان لپٹے ہوئے۔ ماس کو جو فتاویٰ شریعت میں شہرہ تھے ان کو اس وقت کے ساتھ لپیٹا گیا ہے کہ تو قرآن و سنت کے یہ مفتی بھی نہیں کہ فتاویٰ شریعت صلیہ میں جن کی تبلیغ وروی ہے اور امام کہہ رہے ہیں کہ مسالک سے جس نے یہ فتویٰ کی شریعت اور فتاویٰ کی ہے۔ (۲) علامہ ابو یوسفؒ کی رو سے اور مسکنی مزاج وحوالہ توفیق الہیہ علیہ السلام جلد دوم ص ۵۸۵)۔



جسے علامہ زبیری نے فرماتے ہیں:

”الاحتیاط ہذا فی الموضع فی طلب الامر و المراد به رد التقصیر من طریق الغیاض فی کتاب  
و طے“۔

اجتہاد کہتے ہیں کسی چیز کی تلاش میں اپنی پوری طاقت خرچ کرنا اور اس سے مراد ہے کسی شخص (مثل) اوقیان کے  
طرف سے کتاب وسنت کی طرف واپس۔ (تاج العروس، ج ۲، ص ۳۰۰)

اجتہاد کا شرعی حکم:

جہود علماء مسلمین ما انتہی دئی بحیث کے حاکم ہیں، اجتہاد کی بحیث کتاب وسنت سے وہ بہت بے دانش و باری تھائی ہے:  
ہا یہذا المدین آمنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی فارجعوا  
إلی اللہ و الرسول ان کنتم تومنون بِاللّٰہِ و الیومِ الْآخِرِ ذَلٰکَ خَیْرٌ وَّ اَحْسَنُ تَاْوِیْلًا (آیت ۵۹)  
اسے ایمان والوں! تم ہمارے اللہ (تعالیٰ) کا اور تمہارے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا اور اولی الامر کا جو تم میں سے ہوا، پھر  
اگر جھگڑا ہو کسی چیز میں تو اس کو لوٹنا اللہ (تعالیٰ) اور رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی طرف، اگر تم ایمان (و یقین)  
رکھتے ہو اللہ پر، اور قیامت کے دن پر، یہ بات اچھی ہے اور بہت بہتر ہے اس کا انجام۔

اس آیت میں اہل اربعہ (چاروں اہل علم) کی طرف اشارہ ہے: اطیعوا اللہ سے مراد ”قرآن“ ہے، اطیعوا  
الرسول سے مراد ”سنت“ ہے، اولی الامر سے مراد ”ملا و فقہاء“ ہیں، ان میں اگر اختلاف و تنازع ہو  
بلکہ اتفاق ہو تو اسے ”ایماری فقہاء“ کہتے ہیں۔ (یعنی اجماع فقہاء و بھی نامور اور اہل علم اولی الامر، علماء  
و فقہاء) میں اختلاف ہو تو یہ ایک مجتہد عالم کا اپنی رائے سے اجتہاد کے اس سے غیر واضح اختلافی مسئلہ کا قرآن و  
سنت کی طرف لوٹنا اور استنباط کرنا ”اجتہاد شرعی“ یا ”قیاس مجتہد“ کہتے ہیں۔  
علماء امام احمد کے اصحاب اس آیت کی تفسیر کرتے ہیں کہ:

ابن اویسی الامر ہم الفقہاء لانه امر مقرر الدس بطاعتهم لم قال فان تنازعتم فی شئی فارجعوا  
إلی اللہ و الرسول فہم اولی الامر ہرہ المتنازع فیہ الی کتاب اللہ وسنة نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بإذا كانت فعلمہ ومن فیس اهل العلم لیست ہذا منزلتہم لانہم لا یعولون کفیغہ فرد الی  
کتاب اللہ و طے و رجوع دلائلہما علی احکامہ: حیو ادت فبت انه عو طب العلماء۔

”اولی الامر“ کی اطاعت کا حکم وسیع کے طور پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے: ”پھر اگر جھگڑا ہو کسی چیز میں تو اس کو لوٹنا اللہ  
اور رسول کی طرف“ یہاں بات کی وجہ ہے کہ اولی الامر سے مراد ”ملا و فقہاء“ ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ان  
کی اطاعت کا حکم دیا (یعنی جس بات پر ان کا اتفاق و اجماع ہو، وہ بھی قرآن و سنت کی بعد قطعی پس و حکم ہے)۔  
”پھر اگر جھگڑا ہو کسی چیز میں“ فرمان کرنا اولی الامر کو حکم دینا کہ جس معاملہ میں ان کے درمیان اختلاف ہو اسے اللہ کی  
کتاب اور رسول کی سنت کی طرف لوٹنا اور یہ حکم ”علماء و فقہاء“ ہی کو ہو سکتا ہے، کیونکہ عوام الناس اور غیر اہل حکام کا یہ مقام  
نہیں ہے، اس لئے کہ وہ اجماع سے واقف نہیں ہوتے، کتاب اللہ وسنت کی طرف کسی معاملہ کو لوٹانے کا کیا  
طریقہ ہے اور انہیں نہ نئے مسائل (کامل قرآن و سنت سے اجتہاد کر کے) جس



جس مسجد نے اس کے لاکھس کے طریقوں کا علم ہوتا ہے، ہذا: ہت ہو گیا کہ یہ نصاب علما فقہاء کو ہے۔ احمد بن حنبل، ابو جکر طراز، الجصاص، الحنفی، احکام القرآن، المحقق: محمد صادق القلمی، (بیروت: دار احیاء التراث العربی، د. ط. ۱۴۰۵ھ) ج ۱ ص ۱۷۱

وجہاد کی شرطیں:

شہید کے لئے ضروری ہے کہ قرآن و سنت میں جو کچھ اس سے پوری طرح واقف ہو، اور جن مسائل میں اجماع منہقد ہو چکا ان میں سے کوئی ایک جانتا ہو، تو جس کی شہادت کیا جائے یہ بھی اسے معلوم ہو، عربی زبان پر عمل و سبب اور قرآن میں مانع اور مشورہ کا بھی علم ہو، وغیرہ کے حالات سے بھی بے خبر نہ ہو، اس کی تفصیل درج ذیل ہے:

۱۔ تقیہ و اتقوا، اور تارک و دہرا، یعنی کہ ہر کس کو جس کو چاہیے سوئی جاسکتی، اس کے اپنے اغراض و الہیت و تقویٰ، خدا ترسی شرط سپاہ حرم و احتیاط کا وصف بھی مطلوب ہے، اس کے ساتھ شمس طہ، ذکاوت و فراست، وسیع نظریہ زمانہ سے گھر چروا اقیات کی بھی ضرورت ہے، چنانچہ چاہل مہ نے اس طرف خصوصی توجہ دی ہے اور یہ متنبہ کرنے کی کوشش کی ہے کہ مجتہد کو کن و اساف کا حال ہونا چاہیے، امام شریعتی نے اس کا جواب دے کر دو عمومی اعتبار سے احکام شریعت کے مراح قرآن و حدیث، اجرائی و اور قائل کا احاطہ کرتا ہے (ابو حامد محمد بن محمد القزالی الطوسی، قم: مطبعہ، تحقیق: محمد عبد السلام عبد الشافی، (بیروت: دار الفکر، الطبعة ۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳م)، ج ۱ ص: ۳۴۳)

۲۔ امام بخاری نے ان چار کے علاوہ عربی زبان کا بھی ذکر کیا ہے (احمد بن عبد الرحیم بن الشہید وجہ الشہید بن معظم بن منصور المعروف بـ "الشہ ولی اللہ القلمی"، عقد فجید فی احکام الاجتہاد و التقلید، للمحقق: محب الدین المعطوب، (القاهرة: المطبعة العلمية، د. ط. ۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳م)، ج ۱ ص ۳)

۳۔ سب ہوگا کہ ان میں سے ہر ایک کا علم ہو، ذکر کیا ہے اور ان سے متعلق ضروری وضاحت کی جائے۔

قرآن کا علم:

یہ لا بد ضروری معرفت جمیع الکتاب بل ما تعلق بہ الاحکام منہ وہو مقدار خمسین آیت۔ قرآن کی ان آیات سے واقفیت ضروری ہے جو احکام سے متعلق ہوں، عام طور پر علماء نے کتابت سائنس کی تعداد پانچ سو ہے، ابو حامد محمد بن محمد القزالی الطوسی، قم: مطبعہ، تحقیق: محمد عبد السلام عبد الشافی، (بیروت: دار الفکر، الطبعة ۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳م)، ج ۱ ص: ۳۴۳، معہذو، عقد فجید فی احکام الاجتہاد و التقلید، ج ۱ ص: ۴۳

و کل ما تعلق بہ الاحکام فلیس ذلک من شأن المفسر بل من وظیفۃ الفقہاء والعلماء وما یعلق بالوعظ والنقص والوعظ والوعظ فیہ من المفسرین۔

مفسرین کا خیال ہے کہ یہ تفسیر صحیح نہیں ہے، کیوں کہ قرآن میں احکام صرف اوامر و ایس میں ملے ہیں، قصص و احکامات اور وعظ میں بھی فقہی احکام آتے ہیں۔ (ابو عبد اللہ بدر الدین محمد بن

وہ بن عبد اللہ بن ہشام، انور کشی، البحر المحيط فی اصول الفقہ، مطبع دارالکتاب، ج ۱، ۱۴۱۳ھ، ۱۹۹۳ء، ج ۱، ص ۲۶۲

نامہ شعر بن محمد فرماتے ہیں کہ ان میں سے کسی کو ضرور سے کام نہ لے کر اس سے کئی اور کام لیں گے اور بعض شخص و مثالی نے مخالفین بھی انکار۔ یہ کہہ کر ان کے محمد بن عسی بن عبد اللہ الشکر کانی البسبی، ارشاد المبحرول علی تحقیق الحق من علم الأصول، المحقق: الشیخ أحمد عزو عنایہ، (مصر: دارالکتاب العربی، ط ۱۴۱۹ھ) ج ۲، ص: ۲۰۶۔ احادیث کاظم

و اما السنۃ فلا بد من معرفۃ الاحادیث الیٰی تعلق بالاحکام، وہی وإن كانت زائدة علیٰ ثبوت فیہی محصورۃ و فیہا التخفیفان، المسد کورین إذ لا یلزم معرفۃ ما یستق من الاحادیث بالامر عطف و احکام الاخر و غیرہذا، (الغزالی، المستصی، ج ۱، ص: ۳۳۳، للعلوی، عقد دیجہ فی احکام الاجتہاد و التقليد، ج ۱، ص: ۴)۔

آجہ کے لیے ان احادیث سے واقف ہونا ضروری ہے جن سے فقہاء کا مسلک برتتے ہیں، مباحث اور فخرت وغیرہ سے متعلق روایات پر ضرور ضروری ہیں، انکی احادیث کو ضرور انکی تعداد میں ہیں لیکن بقول علامہ رانسی: غزالی و غیرہ و دیگر بھی نہیں ہیں۔

وقال ابن العربی فی "المحصول": ہی ثلاثة الاف الحج

محمد بن علی بن محمد بن عبد اللہ الشکر کانی البسبی، ارشاد المبحرول علی تحقیق الحق من علم الأصول المحقق: الشیخ أحمد عزو عنایہ، مطبع: کتب بظنا، (مصر: دارالکتاب العربی، ط ۱، ۱۴۱۹ھ، ۱۹۹۹ء) ج ۲، ص: ۲۰۶

بعض حضرات نے رائے یہ ہے کہ کسی احادیث کی تعداد میں قرار دینا اور بعض کی نہ بارہ سو ہے لیکن اس تہذیب سے تعلق شکل ہے، حدیث سے واقفیت کا مطالبہ یہ ہے کہ حدیث کے صحیح و صحیح ہونے سے واقف ہو، غویہ و آجہ برہ راست اپنی تحقیق پر مبنی ہو یا کسی ایسے مجتہد سے حدیث روایت نقل کی گئی ہو جس کی روایت کو مخالف نے قبول کیا ہو، یہی معلوم نہ کہ حدیث سے واقف ہے یا شیور و فہ و مسد کورین و انوال سے بھی واقف ہے دوم

اجامی مسائل کاظم

و اما الإجماع فہی ان تميز عندہ مواقع الإجماع حتی لا یفتی بخلاف الإجماع، کما یلزمہ معرفۃ النصوص حتی لا یفتی بخلافہا، و التخفیف فی هذا الاصل انہ لا یلزمہ ان یحفظ جمیع مواقع الإجماع فتح

جن مسائل پر امت کے مجتہدین کا اتفاق ہو جائے تو اس سے اتفاق و درست نہیں ہے، اس سے مجتہد کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس میں مسائل سے بھی واقف ہو، البتہ تمام جہ کی وراثتانی مسائل کا احاطہ ضروری ہے کہ یہ

وہ اور ماضی۔ مسائل سے بھی واقف ہو جائے تمام امور فی ہذا کتاب فی مسائل و احادیث و روایات میں ہے، یہ مسائل میں سنہ  
تحریر میں دے دے رہا ہوا اس کے بارے میں اسے واقف ہونا چاہئے۔ (المعتمد علیہ المستصفی، ج ۱، ص  
۳۳۳)۔ (مجلد ہادی، عقد الحید فی احکام الاجتہاد و التفہید، ج ۱، ص ۵۸)۔  
عربی زبان کا علم:

معرفة السنة والنحو علمي وجه يتيسر له به فهم حقائق العرب وهذا يخص فائدة الكتاب  
والسنة والكل واحد من هذين العلمين تفصيل وفيه نخيف وتسهيل الخ  
حکام شریعت کے دو اہم مصادر قرآن اور حدیث کی زبان عربی ہے جس سے ظاہر ہے کہ عربی زبان سے واقفیت  
تجربہ ضروری ہے امرکار اجتہاد کے لیے بنیاد و اساس کا درجہ رکھتی ہے۔ عربی زبان کے سے عربی لغت اور قواعد  
سے واقف ہونا چاہئے۔ اتنی واقفیت ہو کہ محکم استدلال کے اقتضائے حتمی ہو سکے۔ حضرت امام غزالیؒ میں ترقی  
کر گئے، ترقی اور عیاری اشہال کو سمجھ سکے، فن لغت اور علوم صرف میں کسی نہ ورنہ نہیں ہے، اس سے اس قدر  
واقفیت ہوئی چاہیے کہ قرآن و حدیث کے حقائق کو سمجھ سکے۔ (المعتمد علیہ المستصفی، ج ۱، ص ۵۸)۔  
ج ۳۳۳۔ (مجلد ہادی، عقد الحید فی احکام الاجتہاد و التفہید، ج ۱، ص ۵۸)۔  
قیس کے اصول و شرائط کا علم:

وأما المعقل فمعنى به مستند الننى، لأصول لأحكام، فإن العقل قد دن عنى نصي المخرج في  
الأقوال والأفعال وعلى نفي، لا حكاك عنهما من صدور لا تقابل لهما الخ  
پہلے کہ وہ کام شریعت کا بہت بڑا حصہ ہیں یعنی ہے امر مجتہد کی صلاحیت استنباط کا بھی اصل مطلب یہی ہے، بلکہ حدیث میں  
اجتہاد حق کا شوق ہے، اس سے فقہاء نے قیاس پر استدلال کیا ہے۔ اس لیے قیاس کے اصولی قواعد بشرط طریقہ میں  
سے واقفیت بھی ضروری ہے، اس سے قیاسی استنباط سے بے نیابت ہم ہونہ پوری شرا ہے، امام غزالیؒ نے قیاس کے  
بجائے محکم کا نظریہ استنباطی ہے، اس میں مزید محکم ہے اور قیاس بھی اس میں داخل ہے (المعتمد علیہ المستصفی،  
ج ۱، ص ۳۳۳)۔ (مجلد ہادی، عقد الحید فی احکام الاجتہاد و التفہید، ج ۱، ص ۵۸)۔  
مذہب شریعت سے واقفیت:

استنباط کے لیے ایک اہم اور ضروری شرط مذہب شریعت سے واقفیت ہے اور یہ واقفیت ہر جہد کماں و تمام ملاحظات  
ہے وہ مذہب بطور پراپیٹھ کرنے میں متعلق بطور پراپیٹھ کہانی نہیں ہے۔ اس میں اس وقت کی حالت میں اس کی طرف خصوصی  
توجہ دی ہے وہ استنباط کے لیے وہ بنیادی وصف کو ضروری قرار دیتے ہیں، مذہب شریعت سے فصل واقفیت اور  
استنباط کی ضرورت اور یہ واقعہ ہے کہ مذہب شریعت سے پہلی پوری واقفیت نہایت اہم شرط ہے کہ قیاس  
نوا کام شریعت کے عمومی مقاصد سے ہم آہنگ رہے، اور مجتہد کا اصل کام یہی ہے کہ وہ مقاصد شریعت  
کو ہمیشہ یاد رکھے اور ان کو پورا کرنے والے وسائل و ذرائع کو اس کے لئے نظر سے لے کر دیکھے کہ وہ جو وجوہات میں  
شریعت کے بنیادی مقاصد اور پورا کرتے ہیں یا نہیں؟



۳۱ کان واکل فیہ: داستان مسائل میں گفتگو نہ، جن کا ابھی تک کوئی قصور و گنہگار نہیں یہ چاہیے۔  
 مجتہد مستحب و وہ جو اپنے استاذ و امام کے اصول کو بدتر کر رکھ کر عموماً دین کی تلاش اور مآخذ تک رجعتی مسائل  
 کو لے کر اہل حق و اعداء کے خلاف اور اس کے مآخذ ان و ان کے پر کمال یقین رکھتا ہو جن کو اس کے شیخ  
 نے مسائل کے تخم معصوم کرنے کے لئے بنایا ہوا ہے۔ نیز وہ خود بھی ان مسائل کی بدوے مسائل کے احکام معلوم  
 کرنے کی قدر و قدرت بخواہم ہوں یا نہ ہو۔

المصلا حفظہ: مذکورہ بالا امر صرف مجتہد مطلق میں شرط ہے اور جو مجتہد مستحب کے کم درجہ رکھتا ہو، وہ مجتہد فی المذہب  
 کہلاتا ہے۔

### مجتہد فی المذہب

اسیے امام کی تشدید کرتے ہیں ان مسائل میں جن مسائل میں اس نے امر کی اسے دینے کے ساتھ مذکورہ نہیں  
 جب کوئی ایسا مسئلہ سامنے آتا ہے جس میں امام کی کوئی واضح رائے موجود نہیں تو یہ مجتہد فی المذہب اپنے امام کے  
 اقوال و آراء کی روشنی میں اسی کے طریقہ پر اجتہاد کر کے مسئلہ کا حکم معلوم کر لیتا ہے۔

### مجتہد فی الفتویٰ:

یہ مجتہد فی المذہب کے کم درجہ کا مجتہد ہوتا ہے، یہ اپنے امام کے مذہب (مذہب) کی پوری طرح واقف ہوتا ہے  
 اور اس بات پر قادر ہوتا ہے کہ امام کے کسی فیصلے یا حکم کے خلاف کوئی پروردگار کے احکام کے ساتھ یا ایک دلیل و دوسری  
 دلیل پر ترجیح دے سکے۔

### اسلام میں اجتہاد کی اقسام:

صحابی رسول حضرت صادقین انبیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث بہت معروف و مشہور ہے اس کے ساتھ مذہب کہ  
 حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام نمائندوں کے لئے دستور العمل کی تھا کہ جب کتاب و سنت میں کوئی مسئلہ نہ ہو  
 تو اجتہاد کر کے فیصلہ کریں، اگر رسولی اختلاف مذکور ہو تو دینی مسئلہ میں کسی کو اجتہاد کی اجازت نہ دی جاتی، اس  
 لئے کہ ہر شخص کا اجتہاد ایک نہیں ہو سکتا، نہ مجتہدین کا ایک اجتہاد ہو سکتا، نہ ان کے مسائل باقی ہو سکتے ہیں۔

حضرت عمر و بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا: تھے ہوئے خدا:

”اذا حکم علیہما حکم فی حیدہ فاصاب قلہ احران و اذا حکم و اخطا قلہ احر و اجدہ“ (حکم و اجتہاد):

کر کے کوئی حکم دے اور وہ حکم درست ہو تو اس کو دوزخ میں بھیج دے، ورنہ اگر غلط ہو تو اسے ایک اجر ملے گا۔ (آخر جہ)

محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن الصغیر البخاری، أبو عبد اللہ، الجامع المسند الصحيح

المختصر من أمور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و آباءہ، المحقق: محمد رھبر بن

ناصر الناصر، باب من انتظر حتی یلقن ربه و ات: دار طوق النجاة، ۱۴۲۴ھ:

ج ۲/ص: ۷۰، رقم: ۱۱۰۵۰، أخرجه مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري الثبوتی،

المسند الصحيح المختصر بغل العدل عن العدل إلى رسول اللہ صلی اللہ علیہ

بہ علیہ وسلم، المحقق محمد بن عبد الباقي، بیروت: دار إحياء التراث العربی،  
ط ۲، ج ۴، ص ۵۴۰، رقم ۷۷۲

انتہاء میں خلائق کا موت:

روایات میں آتا ہے کہ خود بخود موت میں مجتہدین صحابہ کے مریضوں کا بعض انتہائی وقت پیدا ہونے پر حضور  
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی پر تکیہ نہیں فرمایا کہ جیسا کہ نبی کریم ﷺ کے واقعہ میں نماز عمر کے لمحہ میں ہمایہ کے  
درمیان اختلاف: روا جہد ثروت ابن عمر سے نقل ہے:

”قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما رجع من الأحزاب: لا یصلن أحد العصر الا فی بنی  
قریظۃ فادرك بعضهم فی الطريق فقال بعضهم: لا تصلی حتی تأتوا بدار وقلل بعضهم: بل تنصی  
لما یود منا ذلک فذکر ذلک ننبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یعتف واحد منهم فخرجہ محمد  
بن اسماعیل بن ابراہیم بن اسمیرہ البخاری، أبو عبد اللہ، الجامع المسند الصحيح المختصر من  
أخبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وساننہ وأیامہ، المحقق: محمد زہیر بن  
ناصر، کتاب باب من انتظر حتی تدفن (بیروت: دار طوق النجاة، ط ۱، ۱۳۲۲ھ)  
ج ۴، ص ۵۹۱، رقم ۸۰۳

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ احزاب سے لوٹے تو فرمایا کہ عصر کی نماز کو فی بعض میں قریظہ کے علاوہ کہیں نہ  
پڑھئے۔ بخاری نے اس کی قریظہ کی جانب روایت ہوئے لیکن ہاتھ دوسرے کو کسی وجہ سے نہ لے کر ہوئی اور اسے ہی میں مصر  
کا وقت صبح تو بخاری نے لکھا کہ عصر کی نماز تو قریظہ ہی میں جائز ہے جس کے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم دیکھ  
تھم یہ بعض نے لکھا کہ ہم نہیں پڑھیں گے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ راستہ میں وقت  
ہو جائے تو بھی نماز پڑھنا لگے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ تھا کہ عصر کی نماز پڑھنے کی کوشش نہ کرے۔ حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس واقعہ کا کہ وہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی اس پر سرزنش نہیں فرمائی کہ  
اسی طرح ہمارے مسند پر صحابہ میں اختلاف: روا ہے یہاں کہ بخاری نے شریف میں ہے

أؤمر معاویۃ برکعۃ وعندہ مولی لابن عباس فانی ابن عباس فقال: وود فانہ قد صحب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فی روایۃ أصاب أنہ فقیہ“: محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن  
اسمیرہ البخاری، أبو عبد اللہ، الجامع المسند الصحيح المختصر من أخبار رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم وساننہ وأیامہ، المحقق: محمد زہیر بن ناصر، کتاب باب من انتظر حتی  
تدفن (بیروت: دار طوق النجاة، ط ۱، ۱۳۲۲ھ) ج ۴، ص ۵۴۱، رقم ۷۷۳

حضرت معاویہ نے حکماء کے ایک گروہ کو کہہ کر پڑھیں اور حضرت ابن عمر کے ایک گروہ کو کہہ کر کہلاواں میں موجود  
تھے اور انہوں نے حضرت ابن عمر کی اس کی شکایت کی تو حضرت ابن عمر نے فرمایا ان لوگوں کے حال پر چھوڑ  
دو، انکار نہ کرو، کیونکہ وہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں فقیہ ہیں، کوئی دلیل ان کے پیش نظر ہوئی۔  
حضرت شیخ ابوالفتح ابوالوی نے چچا اللہ ابراہیم صحابہ کے درمیان اس قسم کے اختلافات کے متعلق فرماتے ہیں کہ  
کے ہیں۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے: عقد اویہ فی احکام الانتہاء و تقدیر، ص ۲۹)



ہے تقلید کا معنی یہ ہے کہ کوئی آدمی کسی دوسرے کے قول یا فعل میں محض حسن عقیدت سے اسکی اتباع کرے اس کو حق سمجھتے ہوئے بغیر دلیل کے ملاحظہ کرنے کے کیا اس اتباع کرنے والے نے غیر کے قول یا اس کے فعل کو بغیر دلیل کے مطالبہ کے اپنے گلے کا ہار بنالیا ہے۔

التقليد تصاع للغير على ظن احد معني بلا نظر في التذليل .

تقلید غیر کی اتباع کا نام ہے دلیل کی طرح دھیان کئے بغیر اس خیال سے کہ غیر اہل حق میں سے ہے۔ نیز بعض علماء نے تقلید اور اتباع کی الگ تعریف کی ہے کہ تقلید کسی مجتہد یا امام کی بات مان لینا بغیر کسی دلیل کے جبکہ اتباع کے بارے میں لکھا ہے کہ اتباع کہتے ہیں کسی کی بات کو دلیل کے ساتھ ماننا، حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہ کی کتاب درجہ بندی میں ہے:

تقلید اصطلاحاً کہنہ ذیک "المحصل بقولی امام مجتہد من غیر مطالعہ" کا نام ہے یعنی جس امام و مجتہد کی ہم تقلید کر رہے ہیں ان سے دلیل کا مطالعہ کئے بغیر ان کی بات کو مان لینا، اس لئے کہ ہمیں ان پر پورا اعتماد ہے کہ ان کے پاس اپنے قول کی قرآن و سنت سے کوئی مضبوط دلیل موجود ہے۔ مفتی محمد تقی عثمانی درجہ بندی، (اعڑیا: مکتبہ قصیبہ، دیوبند) ج ۱، ص ۱۳۳

الکتاب تقلید کی وجہ :

بعض حضرات نے تقلید سے انکار کیا ہے، بلکہ بعض نے تو اس کو ایک وجہ کا شرک قرار دیا ہے، اس سلسلے میں ابن حزم، ابن قیم، اور عز بن عبد السلام خاص طور پر قائل ذکر ہیں مگر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس طرح کے بعض اقتباسات نقل کر کے اس کا محمل یہ متعین فرمایا ہے کہ تقلید ان لوگوں کے لئے حرام ہے جن میں اجتہاد کی صلاحیت ہے، مجتہد مطلق کے لئے تو تقلید کا سوال ہی نہیں اٹھتا لیکن جس میں اجتہاد کی اس وجہ صلاحیت تو نہ ہو لیکن علوم ضروریہ میں مہارت کے نتیجے میں جزوی طور پر بعض مسائل پر نظر رکھتا ہو، وہ اگر کسی مسئلہ میں اپنی تحقیق کی بنا پر کسی خاص مانع کو خلاف حدیث پاتا ہو تو اس کے لئے اس مسئلہ میں اس مانع کی تقلید جائز نہ ہوگی۔ (دیکھئے: عقد الجہد، ص ۶۶، و رسائل امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی ج ۲، ص ۱۳۳)

تقلید بحیثیت شارح :

یہاں جو تقلید مراد ہے اس میں مجتہد کی حیثیت شارح کی نہیں بلکہ محض شارح کی ہوتی ہے، اور ہر شخص کے اندر چونکہ اتنی صلاحیت نہیں ہوتی کہ قرآن و حدیث سے مسائل کو خود اخذ کر سکے، اس لئے اس مجتہد میں پر اعتماد کیا جاتا ہے اور جو وہ سمجھتے ہیں اور سمجھاتے ہیں اس کو خشاء الہی اور مراد رسول و رسولی سمجھ کر واجب الاتباع مانا جاتا ہے۔ (ایضاً)



یہ ظاہر کرنا ہے کہ کسی معتبر اور مستند یعنی شرعی اجتہاد کی تقلید یا بدعتِ سنیہ (۱) نہیں ہے کہ  
 ۱۔ فقہ بدعت کے معنی منہج اور اس کے وظائف کی تنظیم کے لیے کسی سب سے پہلوں میں پر غور نہ ہوگا بلکہ  
 عام الحیا، حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور عربی سادات میں کن کن مولیٰ میں استعمال ہوتا ہے، وہ مولیٰ اطلاق  
 نہیں ہے۔  
 بدعت کی تعریف۔

بدعت عربی کا لفظ ہے جو "بدع" سے مشتق ہے، جس سے معنی "نئی سابقہ نہ ہو، اصل مثال، نمونہ یا نمونہ کے بغیر کوئی چیز  
 ایجاد کرنا ہے" اور اسے غفلت میں کسی چیز کو نامعنا سے بولنا اور نیا دے دینا یا زبان میں "ابداع" کہتے ہیں۔  
 ابن حجر رحمہ اللہ بدعت اور بدعت کا اصحاب کی تفہیم پر توجہ دے کر لکھتے ہیں کہ ایسا کسی کام پر بدعت کا اطلاق  
 نہیں ہوگا جس کی اصل مثال یا نمونہ شریعت میں موجود ہو، لہذا لکھتے ہیں:

المحدث والمواد یقوما أحدث ونیس لداصل فی الشرع، ویسمی فی عرف الشرع بدعة،  
 وما کان لہ اصل بدل علیہ الشرع للیس بدعة، والبدعة فی عرف الشرع مدمومة بخلاف  
 اللغة، لأن کل شیء أحدث علی غیر مثال یسمی بدعة، سواء کان محموداً أو مذموماً، راجع  
 للبرزی، ابن حجر، مہرول، دار الکتب العلمیہ، ۵ ط ۱۳۷۹ھ، ج ۱ ص ۲۵۳۔

فتح الاسلام ابن تیمیہ بدعت کی تعریف کرتے ہوئے سچے معارفِ غامضہ کی توجہ دے کر فرماتے ہیں کہ بدعت  
 کا اطلاق غور و فکر، فضیلت، قدر، اور نفع جیسے گمراہ کن مفہوم پر ہوگا۔

و البدعة ما خلعت الکتاب والسنن أو إجماع سلف الأمة من الاعتادات والعبادات کما قال  
 طحاوی، و النوافل والقدریة والطبیعیة، ابن تیمیہ - مجموع الفتاوی، مصر، دار احیاء  
 التراث العربی، ۵ ط ۲، ج ۱ ص ۳۳۶۔

بدعت سے مراد ایسا کام ہے جو اعتادات و عبادات میں کتاب و سنت اور انبیاءِ راست کے اجتہاد کی مخالفت کرے،  
 جیسے شریعت اور فضیلت، یا اور نفع کے مفہوم۔

۲۔ کورہ یا بدعت کی تعریف سے یہ حقیقت متضح ہو رہی ہے جیسا کہ پروردگار کا کہ جس کی کوئی شرعی دلیل یا دلیل شرعی نہیں  
 مثال پر نظیر پہلے سے کتاب و سنت اور احادیث میں موجود نہ ہو وہ بدعت ہے، لیکن بدعت کا تصور یہ نہیں ہونا چاہیے  
 مراد نہیں ہوتی بلکہ صرف وہ بدعت، بدعت ہوگی جو کتاب و سنت کے واضح احکامات سے متضاد ہو، یا  
 بالفاظِ دیگر بدعت سونہ یا بدعت ناقصہ کہ جس میں جو واضح طور پر کسی متعین سنت کے ترک کا باعث ہے، اور جس  
 عمل سے کوئی سنت اثر و تکلیف سے دور ہو، وہ بدعت نہ ہو، بلکہ بدعت ہی ہے۔

احادیث میں فقہ بدعت

عربی ہمارے میں الفاظ بدعت کا عین استعمال نہیں عام ہے جیسا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضوان اللہ  
 علیہم اجمعین نے جو مقامات پر ان اصطلاحات کو ثبت معنی میں بھی استعمال فرمایا ہے، ان کے ساتھ واضح ہوجاتا ہے کہ وہ  
 نبوی اور رسولی بدعت ہیں بدعت ایسے وہ بھی کہتے تھے جو اسماً جائز اور نہایت ہوتا ہے اور وہ



اسے قابل ملامت اور اس کے مرتکب کو مستوجب کفیر تصور کیا جائے، بلکہ وہ ایک ایسا مصلوک راستہ ہے جو سائنس سے لے کر آج کے ظلم تک اجتماعی طور پر دینی رہنما بنا رہا ہے اور امت نے اس کے سوا اپنے دین کے تحفظ کی کوئی اور صورت نہیں سمجھی۔ یہ غرض نہیں کہ تقلید کی مسلک سے انکار رکھنے والے کیسے ہیں اور کس حکم کے مستحق ہیں۔ میں اس سلسلہ میں ابتداء چند تمہیدی جملے اور بعد میں اصل مقصد کی چند باتیں عرض کروں گا۔ جس کے خطا و صواب کا فیصلہ علماء کے ہاتھ ہے۔ فان بک صوابا فمن الله وان بک خطا فمن نفسی والمرجو المامحة والاصلاح وباللہ التوفیق۔

### اللہ کا کام اور اس کا کلام

اس عالم کی زندگی اور آبادی و رونق صرف دو چیزوں سے ہے۔ بلکہ عام میں آبادی ہی صرف دو چیزیں ہیں۔ ایک اللہ کا کام اور ایک اس کا کلام۔ خدا کے کاموں سے کائنات کا یہ حسی نظام بنا ہے جس کو عالم خلق کہتے ہیں، اور اس کے کلاموں سے اقوام عالم کا یہ شرعی نظام استوار ہوا ہے جسے عالم امر کہتے ہیں۔ اَلَا لَہُ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبَارَکَ اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ (الاعراف: ۵۴) (۱)

۱۔ اس آیت کریمہ میں "الا" حقیقہ کے لیے ہے اور "ال" کل صرح کے ہے مقدمہ یا میما ہے کیوں کہ تقدیم، حق، دائرہ صرح و مفید ہے اور فعل و امر کی تائید اور ظاہر ہے ملحق کے معنی پیدا کرنا اور امر کے معنی حکم کرنا، حاصل یہ ہوا کہ علویں و انجریں دونوں قسم کے تصرفات اللہ تعالیٰ کے لیے مخصوص ہیں وہی خالق ہیں وہی حاکم ہیں ہر قسم کے تصرفات ان کے لیے مخصوص ہیں۔

یہ تو لغت کے اہلکار سے ملحق و امر کی تفسیر ہے جو ظاہر بھی ہے و حقیقی بھی نیز صوفی کی قلیل اصطلاح ہے کہ عالم، دینی کو نام مطلق کہتے ہیں اور مجردات کو نام امر جس کی تحصیل یہ ہے کہ تجرید عالم کے بارے میں سخن مذاہب ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) متضمنین کہتے ہیں کہ میں کوئی چیز مجر نہیں سب مادی ہیں

(۲) فلاسفہ سے نزدیک اکثر شیعہ، دی ہیں اور بعض اشیاء مجر ہیں لیکن مجردات کو قہہ ہم مانتے ہیں

یہ درمہوالہ کئے لیے خاص ہے خالق ہونا اور حاکم ہونے بڑی خوبیوں کے بھرے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ جو تمام عالم کے پروردگار ہیں۔

پس عالم خالق ہو یا عالم امر دونوں میں اسی کی ذات و صفات اور کمال سے علم و عمل کی  
جھوٹ سہی ہے اور تئوں و تشریح کے ان گونا گوں مظاہر میں اسی ہر مطلق کے محسن  
وہ الہ و انعام و نیکو و بر سر رہے ہیں۔

ہر چہ دیدم در جہاں غیر تو نیست یا توئی یا خوئے تو یا بوئے تو (۱)

۳۳ سوئی کے یہاں اٹھ اترے حجر و بھی ہیں اور بعض۔ جی ٹی۔ ب حادثہ میں کوئی مجروحہ یا نہیں

۱۳۵۷-۱۳۵۸:

صوفیہ نے یہ اصطلاح مقرر کی ہے کہ ہجرات کو عالم امر سے تعبیر کرتے ہیں اور مادیات کو عالم خاکی کہتے ہیں یا ایک سلطان ہے وہ لامتناہی فی الاصطلاح نہیں اس میں ایک مناسبت بھی ہے وہ مناسبت یہ ہے کہ مطلق کے معنی اہل بیت میں مادیہ میں صورت پیدا کرتا اور اس کے متقاضی ہے بدلتا متغی خود وہ کو پیچ کرنا جس کا ذکر میں آیت کریمہ میں ہے **يَبِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ** طبع چٹا ہے چھل سے شخص ہی **وَإِذَا قُضِيَ أَمْرُ الْأَمَّةِ** بقول لہ **مَنْ** فیکون اس پر وہ مت کر رہا ہے کہ یہ قلم نھل کر کے ہنس کر اس میں مازوکا تو ملاحظہ اور اللہ تعالیٰ تو وہ سب کچھ جانتا ہے ہجرت وہ صورت ہے جس کے بھی باقی مادیہ میں صورت نہ لانا یہ ایسا وجہ میں بندہ ہے بھی نہیں ہے چنانچہ ہجرات دین الہیہات میں بھی ہوتا ہے کہ وہ اسے اندر ہی ہی صورتیں دینا کی ہائی ہیں مگر وہ کائنات وہ نئے ہی تعالیٰ کے کوئی نہیں اس واسطے قرآن میں **فَبَارِكْ لِلَّهِ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ** یا ہے احسن المبرورین نہیں فرمایا کیوں کہ مبرور چیز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں۔

میر جہاں مادیت کو مادی عقل اس لیے کہا کہ ان وجود مادہ و صورت کے ماننے سے ہوا ہے ان میں مادہ اور صورت کی ترکیب ہوتی رہتی ہے اور محرویات کو عام ہر اس سے جدا دینا، وہ صورت کی ترکیب نہیں ان کا جو صرف ظاہر و عقل کو متصفیات غیبیہ کیا ہے یہ قریب ہے اس کا کہ امر سے امر و رنگینی نہیں بلکہ تشریف ہے: اشرف الناسیر۔ شہید و شاہ و غنی محمد تقی خانی، (ادبی ادارہ دارالاسلامی، بی بی پتہ، جامعہ جس میں ۱۷۷۱ء)

## تکوین و تشریع کا مبداء و معاد واحد ہے

یہی وجہ ہے کہ تکوینی نظام بھی اسی سے تیل کر اسی پر ختم ہوتا ہے اور تشریحی نظام بھی اسی سے شروع ہو کر اسی پر ختم ہو جاتا ہے۔ یعنی تکوین و تشریع اور عالم خلق و امر کا مبداء اور معاد وہی اور صرف وہی ہے۔ عالم خلق کے بارے میں اپنے مبداء ہونے کو اپنے کلام پاک میں اس طرح ارشاد فرمایا:

وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ (الروم: ۴۷)

ترجمہ: وہی ہے جو آغا فرماتا ہے خلقت کا۔

پھر ان آیت سے ملحق اپنے معاد خلق ہونے کی یہاں تشریح فرمائی کہ:

ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ (الروم: ۴۷)

ترجمہ: پھر وہی ہے جو خلقت کو (اپنی طرف) لوٹ لیتا ہے اور وہ اس پر بالکل

آسان ہے۔

جس سے واضح ہے کہ کائنات کی ابتدا و انتہا صرف اسی سے ہے کوئی غیر اس میں

داخل نہیں۔ اسی طرح عالم امر کے بارے میں اپنے مبداء ہونے تو یوں ظاہر فرمایا

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ مَبْعَاسًا مِّن مَّاءٍ وَفِي الْأَرْضِ جَنَّةٌ مِّنْ نَّارٍ يَنزُلُ

الْأَمْوَاتُ فِيهَا (الطلاق: ۱۲)

ترجمہ: اللہ ہی ہے جس نے سات آسمانوں اور زمین کی مانند زمینوں کو

ظاہر۔ اتر چڑھتا ہے امر ان کے درمیان۔

اور دوسری آیت جس اپنے مرتب الامور اور معاد امر ہونے کو یوں قیام فرمایا کہ:

وَاللَّهُ يَجْعَلُ الْآخِرَ وَهُوَ (البقرة: ۲۸۰)

ترجمہ: اور اللہ ہی کی طرف تمام امور لوٹ جاویں گے۔

جس سے نمایاں ہے کہ اوامر اور شرائع کا نازل کرنا اور آخر کار اپنی طرف اٹھالینا صرف اسی کا کام ہے۔ اس میں کوئی مخلوق یا کوئی بشر شریک نہیں۔ پس نہ تخلیق و تکوین میں اس کا کوئی ساجھی اور شریک ہے اور نہ تشریع و تعمیر میں کوئی اس کا سہیم و مدیم۔ اِنْ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰہ

## تکوین و تشریع کے اصول بھی ایک ہیں

یہاں سے خود بخود سمجھ میں آ جاتا ہے کہ تکوین اور تشریع کو بروئے کار لانے والے ایک ہی اصول و فطرت ہو سکتے ہیں جو فَا طَرُ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ کی فطرت سے ناشی ہے کہ وہی ان دونوں کا مبداء اور منہج ہے، انہی اصول کو جب تخلیق میں استعمال کیا گیا تو عالم مخلوقات مکمل ہو کر سامنے آ گیا اور انہیں کو جب تشریع میں بکار لایا گیا تو عالم مشروعات تیار ہو کر پایہ تکمیل کو پہنچ گیا۔ (۱)

چنانچہ حق تعالیٰ کی صفت تائی و تدبیر یا صفت ربوبیت کا اصول جس کے معنی آہستہ آہستہ اور درجہ بدرجہ کسی شے کو اس کی حد کمال تک پہنچانے کے ہیں، جب تکوین کے ساتھ ہم کنار ہوا تو بتدریج مخلوقات کا نظام مکمل ہو کر اس ہیئت کذائی پر آگیا جو آج زمین و آسمان، شجر و حجر، حیوان و انسان اور پوری منظم کائنات کی شکل میں ہمارے سامنے ہے۔ اور وہی تدبیر کا اصول جب تشریع سے ہم آغوش ہوا تو بتدریج ہی شرائع کا نظام بھی کامل و تام بن کر اس ہیئت کذائی پر آگیا جو اسلام کی صورت میں ہمارے آگے ہے۔

مخلوقات کا نظام کی اس تدبیری ساخت اور تعمیلی عدت کی طرف قرآن نے ان کے آئینہ عبارتوں کا نظام۔ یہ ہے کہ جس طرح کائنات کا نظام درجہ تکمیل کو پہنچ جانے کے بعد اس میں تجدید و تبدیلی نہ ہوتے ہوئے بھی نیکوئوں اور برادرانِ پیادہ اپنے ہیں و اب تک نگاہوں سے مخفی ہیں اور جب غور و فکر سے کام لیا جاتا ہے تو اپنے لیے عجائبات و غرائب نگاہوں کے سامنے آتے ہیں جہاں تک عقل انسانی ہی اب تک رسائی نہیں ہوئی تھی۔ اسی طرح تشریع کے منظم احکام و مسائل اور قواعد کلیات کے غنی علم و اسرار کو یہ نگاہ ان سے مددگار کے لئے فروغی مسائل، لمحہ تک و نظر اخف اور حقائق و معارف پیدا کئے جاسکتے ہیں۔ کمونئ اکشاکات کا نام ایہ وہ ہے اور تشریحی اخراج کا نام اجتہاد ہے۔



تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ کائناتِ خلق کی تکمیل رفتہ رفتہ چھ ہزار برس میں ہوئی اور شریعتی نظام کی تدریجی ترقی و تکمیل کی طرف بھی قرآن نے اشارہ فرماتے ہوئے تعلیماتِ الہیہ کا اولین سورہ اور خلافتِ رہانی کا پہلا مرکز حضرت آدم علیہ السلام کو بتلایا۔ ان کی علمی خلافت کے بارے میں جو عالم ہر کی ابتداء ہے قرآن عزیز کا ارشاد ہے کہ:

وَعَلَّمْنَاهُ احْمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا. (البقرة: ۱۳)

ترجمہ: اور آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کے نام سکھائے۔ (۱)

۱۔ منظر قرآن: ڈاکٹر محمد سرور صاحب اس آیت کریمہ کی تفسیر کرتے ہوئے اپنی مشہور کتاب بیان القرآن میں لکھتے ہیں کہ: مفسرین کا تقریباً اجماع ہے کہ اس سے مراد تمام اشیاء کے نام ہیں اور تمام اشیاء کے ناموں سے مراد ان کی حقیقت کا علم ہے۔ آپ انسانی علم (Human Knowledge) کا تجزیہ کریں تو وہ یہی ہے کہ انسان ایک چیز کو پہچانتا ہے، پھر اس کا ایک نام رکھتا ہے یا اس کے لیے کوئی اصطلاح (Term) قائم کرتا ہے، وہ اس نام اور اس اصطلاح کے خزانے سے اس چیز کے بارے میں بہت سے حقائق کو اپنے ذہن میں محفوظ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے انسان کو تمام نام سکھائے، گو باکل مادی کا کائنات کے اندر جو کچھ جو جس آنے والا تھا، ان سب کی حقیقت سے حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو امکانی طور پر (Potentially) آگاہ کر دیا، یہ انسان کا اکتسابی علم (Acquired Knowledge) ہے جو اسے سنہ و بھراور عقل و دماغ سے حاصل ہوتا ہے۔

انسان کو حاصل ہونے والے علم کے دو حصے ہیں، ایک الہامی علم (Revealed Knowledge) ہے جو اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعے سے بھیجتا ہے، جب کہ ایک علم بالحواس یا اکتسابی علم (Acquired Knowledge) ہے جو انسان خود حاصل کرتا ہے، اس نے آنکھوں سے دیکھا، کانوں سے سنا، نتیجہ نکالا اور دماغ کے کمپیوٹر نے اس کو پراسیس کر کے اس نتیجے کو کہیں حافظہ (Memory) محفوظ کر لیا، پھر کچھ اور دیکھا، کچھ اور سنا، کچھ چھو کر، کچھ بچھ کر، کچھ سوچ کر معلوم ہوا کہ کچھ اور نتیجہ نکالا تو اسے ساتھ یادداشت کے ساتھ Tally کر کے نتیجہ نکالا، مزید الفاظ قرآنی (إِن السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عِنْدَ مَلَكٍ مُّقْبِلٍ) اور ائیکل (۲۳) انسان کو یہ اکتسابی علم (Acquired Knowledge) تین چیزوں سے حاصل ہوتا ہے، حواس، بصارت اور عقل، عقل اس تمام Sense Data کو جو اسے مہیا ہوتا ہے، حواس (Sense Organs) کے ذریعے سے پراسیس کرتی ہے اور لائندہ محفوظ کرتی ہے، یہ علم ہے جو بالقوة (Potentially) حضرت آدم علیہ السلام کو دے دیا گیا، اب اس کی Exfoliation ہو رہی ہے اور درجہ بدرجہ وہ علم پھیل رہا ہے، بڑھ رہا ہے، بڑھتے بڑھتے یہ کہاں تک پہنچے گا، ہم کچھ نہیں کہہ سکتے، انسان کہاں سے کہاں پہنچے گا، یہ اللہ اعلم، ان تمام چیزوں کا متعلق خلافتِ ارشعی کے ساتھ ہے، البتہ افرشتوں کو بتایا گیا کہ آدم کو صرف اعتدالی نہیں علم بھی دیا جا رہا ہے۔ (ڈاکٹر سرور صاحب، بیان القرآن، ج ۱، ص ۱۲)



اور خلافت نبوت کے بارہ میں جو عالم امر کی آخری کڑی ہے، حدیث ابو ذر غفاریؓ میں جسے امام احمدؒ نے روایت کیا ہے آدم علیہ السلام واول الانبیاء اور بنی معظم فرمایا گیا جن پر آسمانی معینے نازل ہوئے۔

غرض قہر نبوت کی تعمیر آدمؑ سے شروع ہوئی اور وہ نبوت اور ہم نبوت کے پہلے مرکز تھے جن سے عالم امر کا آغاز ہوا۔ پھر اس قہر نبوت کی آخری نشست جس سے یہ قہر مکمل ہوا، حدیث ابن ہریرہؓ میں جسے بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا گیا کہ:

ختم بی النبیان وختم بی الرسل (وفی روایتہ) فنا البیت وانا خاتم النبیین۔ (۱)

ترجمہ: مجھ سے قہر نبوت مکمل کر دیا گیا کہ اور رسول ختم کر دیتے گئے (اور ایک روایت میں ہے) پس میں وہ نشست ہوں جس سے یہ قہر مکمل ہوا اور میں خاتم النبیین ہوں۔

پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس ہم نبوت اور ختم نبوت کے آخری مرکز تھے جن پر عالم امر کا ختم کر کے اس کی تکمیل کر دی گئی۔

چنانچہ قرآن کریم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری اور وداعی حج کے دن دین کی اس تدریجی تکمیل کے آخری نتیجہ کا اعلان ان الفاظ میں کر دیا:

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَسْتُ عَلَيْكُمْ بَعْتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا. (المائدة: ۳)

ترجمہ: آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین تکمیل کر دیا اور تم پر اپنی نعمت

۱۔ ابو محمد الحسین بن مسعود بن محمد الفراء البعری الشافعی، شرح تفسیر، تحقیق: ضعیب الارطوؤد، محمد زہیر الشاذلی، (بیرت: المکتب الاسلامی، ط ۱۳۰۳ھ)

تمام مردق۔ اور میں تم سے دین کے بارے میں اسلام سے راضی ہو گیا۔ (۱۰)  
 اگر مؤرخین کا یہ قول اختیار کیا جائے کہ آدم علیہ السلام سے چھ ہزار سال بعد  
 دورہ محمدی شروع ہوتا ہے۔ اور آپ ساتویں الف کے آغاز میں مولود اور مبعوث  
 ہوئے ہیں (جس پر بعض آثار صحابہ اور احادیث بھی شاہد ہیں جن کو ابن جریر نے اپنی  
 تاریخ میں نقل کیا ہے) تو واضح ہوگا کہ عوینات کی طرح تشریعیات کی تکمیل بھی چھ ہی  
 ہزار سال میں ہوئی ہے۔ اور جس طرح عوین و تشریع میں مدرج و تانی کا اصول  
 مشترک تھا، اسی طرح اس کی مدت بھی مشترک اور یکساں ثابت رہی۔

خلاصہ یہ ہے کہ خدا کے چھ چھ دن یا دنیا کے چھ چھ ہزار سال کی مدت میں  
 مخلوقات اور مشروبات کا نظام مکمل ہو کر اس درجہ پر پہنچ دیا گیا کہ اب نہ اس میں کسی  
 منجانبش رہی نہ زیادتی کی۔ نہ ترمیم کی نہ ترمیم کی، کہ لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّٰہِ یعنی جس  
 طرح کائنات عالم کے کلی مادے آب و خاک و باد و آتش، پھر مادوں سے کلی موالید  
 جمادات، نباتات، حیوانات، پھر ان کے عوینات اور سفلیات۔ پھر موالید علوی و سلفی  
 کی جامع انواع و اجناس انسان، شیر، بکری، شجر، حجر اور بحر و بر، جن و ملک سیارات  
 و ثوابت ارض و سماء وغیرہ کی یہ مجموعی جہیز جسے عالم کہتے ہیں، اب کوئی کمی بیشی قبول  
 نہ کر سکتا ہے۔ اس آیت کریمہ کی مناسبت کرتے ہوئے شیخ محمد بن عبد الوہاب نے اپنی کتاب "الاعتقاد" اور فقہی مذاہب کا ارتقاء میں  
 رقمطراز ہیں:

اس آیت کو مطلق حاصل ہے، اس کے بعد کسی اور دین کا اظہار نہیں ہوگا، اس کی موجودگی کسی کے نظام کی  
 ضرورت نہیں۔ اس میں ان جو برکات و جود ہے جو کئی قومیں سمجھ اور اس میں سوئی و دانی ہے، انسانی وانی  
 اختیار نہیں۔ اسی وجہ سے وہ ایک طرف زندگی کے دوش بہ دوش اور اس کے لئے قدم ہلانے والوں میں ہے تو  
 دوسری طرف اس کی اصلاح اور ترقی کے لئے اس کی کئی ضرورتیں رہتے ہیں، اور اس کی کمی اور کمی کو درست  
 کر دیتے ہیں۔ وہ ثابت ہے کہ یہ خدا وادوان کی طرح ترقی کی راہ میں خاک نہیں، لہذا اس اور بہت سے ظہری فلسفوں  
 کی طرح یہ گمراہ ہے۔ یہ تہذیب و انسانوں کے لئے تہذیب اور کامل دین ہے جو انسانی شعور کا اندازہ رکھتا ہے اور اس کی  
 ضروریات کا انتظام کرتا ہے، یہ کائنات میں اس کی رہنمائی کرتا ہے اور برائی کی جانب سے اسے روکتا ہے۔  
 (مولانا محمد بن عبد الوہاب: اعتقاد فقہی مذاہب کا ارتقاء، ص ۱۰)

نہیں کر سکتے، اسی طرح وہیں کے عیسوی ہدایت اسانی، تو اعدا بنو، اہل اہل تمام منصوص  
عقائد اور احکام کی اس مجموعی ہیئتِ مذہبی میں جسے اسلام کہتے ہیں کوئی کمی بیشی اور کمی بیشی  
و تخمینہ ممکن نہیں کہ: **وَلَنْ تَجْعَلَ لِّلّٰہِ تَسْبِیْہًا** (الاحزاب: ۶۲)

### ایچا اور اجہتا (۱)

مگر ہاں جس طرح عکس ہے ان منظم اور مرتب، دلوں اور غلوئی و غلی ذخیروں  
سے بواسطہ فکر و تدبر سے نئے تجاہات کا انکشاف کیا جاسکتا ہے اور ان کی چھٹی ہوئی  
حالتوں کا سراغ لگا کر تمدن کے نئے نئے کارنامے دنیا کو دکھائے جاسکتے ہیں جن کی  
کوئی حد نہیں کہ لائق تنقیدی غور و تامل اسی طرح تشبیہ کے منظم ایک مہم سہا کس اور قہر  
و کلیات کے غنی عوم و اسرار کا پتہ لگا کر ان سے تمدن کے نئے نئے فروغی مسائل،  
تکلف و مفرات و اور حقائق و معارف پیدا کئے جاسکتے ہیں کہ قرآن کی شان بھی لا  
تسقطی عجائب و اردوئی ہے۔ اس تلوینی انکشاف کا مہم انجام ہے اور تشبیہ  
تخریج کا نام اجہتا ہے۔ نہ ایسی کوئی حد ہے نہ اجہتا کی۔ یہ الگ بات ہے کہ  
ہمیں ایسا بات ہر زمانہ کی ذہنیت اور ضرورت کے مطابق ہوتی ہیں اور فقط موجدوں  
کی سمجھ میں ان ہی ایسا دوں کی طرف چلتی ہیں جن کی زمانہ کو ضرورت ہوتی ہے اور  
جب وہ ضرورت ختم ہو جاتی ہے تو صحابہ کی یہ وہ بھی ختم ہو جاتی ہے، مگر صرف ان  
ایجادات سے قنکرہ اٹھانا مہم جاتا ہے۔

ایسے ہی اجتہادات کا رنگ بھی ہر دور کی علمی ذہنیت اور وقت کے تقاضوں کے  
مطابق ہوتا ہے۔ مجتہدوں کے قلب و فہم چلتے ہی اس تخریج کی طرف ہیں جس کی  
ان قرن کو ضرورت ہوتی ہے۔ پس تکمیل ضرورت کے بعد اجہتا کا وہ دور نہیں آتا جو  
چلتا ہے۔ اب صرف اس سے نفع اٹھانے کا موقع ملتی رہ جاتا ہے۔

۔ غرضی انکشافات کا مہم انجام ہے اور تشبیہ تخریج کا مہم انجام ہے۔



ضرورت ہوگی تو مجتہد دماغ قدرۃ ادھر ہی چلیں گے۔ اور اگر ان کلیات میں سے اجتہاد کے ذریعہ استخراج مسائل اور تدوین قانون کی ضرورت ہوگی تو مجتہد دماغ ادھر ہی متوجہ ہوں گے۔ اور پھر اگر ان استخراج مسائل کو واقعات پر منطبق کر کے ترجیح و انتخاب فتاویٰ کی ضرورت پڑے گی تو اجتہادات ادھر ہی بڑھیں گے مگر یہ ضرور ہے کہ جو درجہ ہے جس معاملے میں مذکور کی خاص اہم وارد ہوئی ہے، مذکور کی اہمیت ثابت ہو، نہ ہی اس کی کوئی ایسی اصل جس پر قیاس کیا جاسکے، ایسے معاملے میں فقہ علم شرعی کا استنباط کرتا ہے، اس طرح فقہ کا کوشش اور جدوجہد کر کے خصوصاً شرعیہ کے مقاصد و اہداف کو معلوم کرنا اور انہیں احکام کی بنیاد بناتا ہے۔ اجتہاد دسٹ صدی کے تحت مہاراج مرسلہ، سد اسرار اور اسماعیل کی بنیاد پر کی جانے والی اجتہادی کوششیں آتی ہیں۔

نوع رابع اجتہاد تطبیقی

اجتہاد تطبیقی پیش آمد واقعات کے تحقق سے (سد علم سے) یہاں اس کی سطح سرا نہیں ہے کہ جس پر اس حکم کو جس میں نفع و جو نہیں ہے، قیاس کیا جائے بلکہ سطح حکم سے مراد ایسے حکم کا پایا جاتا ہے جس میں حکم کی تطبیقی لازمی ہو نہ کہ صرف حکم کا پایا جانا۔ جب کہ اس کا ضمن موجود نہ ہو کیا ہو جیسے مولودۃ القلوب کہ ان اشخاص کے بارے میں نام تو باقی رہا لیکن وہ حقیقت میں تالیف قلب کا مکمل نہیں ہے جس کا شارع نے ارادہ کیا تھا اور زکاۃ میں ان کا ایک حصہ بخش کیا تھا، اس لیے ان پر مولودۃ القلوب کا حکم منطبق نہیں ہوگا) مثلاً شرعی معصوم نہ ہونے کے لیے فقہ کا کافی وسیع جدوجہد کرتا ہے، تا کہ اس پر حکم کو منطبق کیا جاسکے، کیوں کہ اگر مہملہ معلوم نہ ہو تو حکم شرعی کی تطبیق ممکن نہیں ہوگی۔ (ابوزہرہ: اصول الفقہ، ص ۳۳۰، الزبیدی: مصادر المعرفة، ص ۳۲۹، ۳۳۰، بحوالہ اختلافات انہی کی شرعی حیثیت، ص ۱۸۰)

نصوص سے محیط ہونے والے احکام کی دو قسمیں ہیں: "قائت" اور "مرن"۔

پہلی قسم: پہلی قسم کے تحت مفصل شکل میں ولہ زور نے والے احکام آتے ہیں، مجتہد کا کام ان کے تعلق سے یہ ہوتا ہے کہ وہ ان کے معانی و مطلق اور حسب محل ان کی تطبیقی کا علم حاصل کرے، اس نوع کی نصوص کا تعلق زیادہ تر ایسے قضایا سے ہوتا ہے جو زبان و مکان کے تغیر کے باوجود ثبوت و دواہ کی صحت سے متصف ہوں، جیسے عبادات، زواج، طلاق اور یہ اس کے عالمی مسائل وغیرہ۔

دوسری قسم: اس قسم کے تحت وہ احکام آتے ہیں، جو نصوص میں اصول اور احکام نہ صرف کی شکل میں شامل ہوتے ہیں، نصوص ایسے احکام کے تعلق سے جزئیات، تخصیصات اور کیفیات سے تعرض نہیں کرتیں، مجتہد کا کام اس نوع کی نصوص میں یہ ہوتا ہے کہ وہ مناسب وسائل اور شکلوں کے ذریعہ ان اصولی و مبادی کا تکمیل بنا کر اور تطبیقی منہاج وضع کرتا ہے۔ (اس بحث کے لئے مزید مطالعہ فرمائیں: "اختلافات انہی کی شرعی حیثیت" ص ۱۸۳-۱۸۴)

بھی اجتہاد کے ذریعہ پر وہ ظہور پر آ جائے گا اور اس کی ضرورت پوری ہو جائے گی پھر طبعی طور اس کے اعادہ کی ضرورت باقی نہ رہے گی۔ اس لئے قدرۃ بعد کے مجتہد و ماہر اس طرف چلے جائیں گے ان کے لئے ان حاصل شدہ وجوہات میں اجتہاد کرنے کی طرف کوئی کشش ہی نہ ہوگی کہ تحصیل حاصل سے فطرت ہمیشہ سُریر کرتی رہی ہے۔ کیونکہ حاصل شدہ شے سے صرف انتفاع کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے نہ کہ اسے حاصل کرنے کی۔

### مجتہد کا کام حقیقت رسی ہے

اس سے سب اس نتیجہ پر ضرور پہنچ گئے ہوں گے کہ موجود اور مجتہد کا کام نہیں سمجھی امور کا دیکھ لینا نہیں بلکہ ان مہرانیوں میں گھس کر ان کی بنیادوں کا پتہ لگانا ہے۔ (۱) لے نہ صرف ہمارے مشرعات و فرائض کے نمائندہ مجتہد کا وہ محض شیئ امور و اشیاء نہیں ہوتا بلکہ ایک کچھ کے لئے کچھ و اصل کو ملے موزاچہ بنانے کی بنیادوں پر ایک کمانڈ ہے وہ اصل رسی خیز ہیں۔ مجتہد کو کسی بھی تکلف پہنچنے کے لئے جس میں اس کے مسائل کے اندر چڑھنا ہے ان کو تقابلاً کے تحقیق و تطبیق اور تحقیق و تطبیق کے قیام کیا ہے۔ وہ ان چیز کو سمجھتے ہیں اس سے کوئی چیز ملانی جائے گا اے انوار (۲) نہ کہ یہ اس میں ایسے درجہ کو کہا جائے گا جس سے اس کا لگنے ہوگی۔ رسی کو تھوڑے باندھنے کو کہا جائے گا اس کا مختلف و مختلف بانڈ اسی لیے درجہ صحت کو کہتے ہیں۔ کیوں کہ صحت کے سلسلہ میں مجتہد کو دو بنیادی مسائل کے ہوتے ہیں ایک اس بات کی تحقیق کہ شرعی صحت کی قسم ہے یا وہ اس سے یہ کہ یہ صحت کہاں اور ان صورتوں میں باقی باقی ہے۔ ان دونوں کاموں کے لئے جو طریقہ در اختیار کیا جاتا ہے اس کو تحقیق و تطبیق اور تحقیق سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

تحقیق و تطبیق:

شریعت میں ایک قسم یہ کہ یہ جائز اور یہ حرام ہے اور اس کو بھی جان لیا یہ کہ وہ ایسی صورت ہے کہ اس کی بنا اس میں مختلف امور و مسائل کے ہوتے ہیں اس لئے اس میں صحت کی صورت کی دو جہاں صورت میں مذکورہ قسم کی وجہ سے اس کو تحقیق و تطبیق کے ذریعہ اس کو اس طرح ملے گا کہ اس نے صحت و صحت کو صحت و صحت کے امتیاز سے ممتاز کیا جائے گا۔ وہ بدرجہم بن موسیٰ بن محمد الفخیمی الفخری النبطی الشیخ بانی طبعی

الموافقات، بیروت، دار ابن عثمان، ط ۱۔ ۱۰۱ ۵۹۷ ۶۰۰ ج ۳ ص: ۲۲۹۔

۱۔ ملاحظہ فرمائیے اس سلسلہ میں یوٹیلٹی و این جانی ہے کہ ھنکت یاروسون اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یر



موجودہ کائنات کی اشیاء کی صورتوں سے گذر کر ان کی مخفی خاصیتوں کا پتہ چلائے گا۔ تاکہ اس کی باطنی کلیہ اور اندرونی وسعت سے اپنا غم وسیع کر کے کوئی ایجاد ہی قدم اٹھا سکے۔ اور مجتہد مسائل شرعیہ اور نصوص کے ظواہر سے گذر کر ان کے باطن میں گھسنے کا تاکہ غلط کلیہ اور اسرار جامعہ کا سراغ لگ کر ان جزوی مسائل کو ہمہ گیر بنا سکے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جزئیات سے کلیات تک پہنچنا اور کلیات سے پھر نئے نئے جزئیات نکالنا ان دونوں طبقوں کا کام ہو گا نہ کہ سامنے آئی ہوئی جزئیات کا یا ذکر لینے کہ یہ درحقیقت حفظ ہوگا، علم نہ ہوگا۔ یا علم ادنیٰ ہوگا علم اعلیٰ نہ ہوگا۔

مثلاً تکوین کے سلسلہ میں دنیا کے بے شمار جزئیات: افراد زید، بکر، شجر، حجر اور بحرو برکاد کیجیے لیکن سن کر معلوم کر لینا کوئی قابل ذکر غم نہیں ہے کہ یہ ہر عامی سے عامی انسان

ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ نص میں کوئی غم سامنے کی صورت کے ساتھ ذکر کیا گیا ہو یا اس علم سے ہے کسی خاص بات کے متعلق ہوئے پر اجراء ہے، مجتہد کسی غیر متضمن صورت یا اس صورت میں جس کے متعلق سراخا فقہاء کا اجماع موجود نہیں ہے، وہ یہ دیکھتا ہے کہ یہ صحت یا سار پر پائی جاتی ہے یا نہیں؟ جیسے آپ سلی علیہ السلام نے نبی کے جھوٹے کوثر کو دیکھا کہ کھٹکھٹک نہیں ہے، اور یہ کہ یہ کسی ان تعلقات میں سے ہے جن کی ہم بہت زیادہ توجہ و رغبت ہوتی رہتی ہے۔ عن ابی اسحاق دخل فسکت له وصوء له فحانت هو ذ فشریت منه فاصغی لہا الإساء حتی شربتہ۔ فالت کیشة: فرآنی أنظر ہذیہ۔ فقال ألعنننن یا ابنہ أحمی؟ قلت: نعم۔ فقال إن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: إلیا لست بتحمس لہا من طوطو اقین عنیکم و طوطو طلات یا أخرجه امودارد سلیمان من الأنث من إحقق بن بشر بن شداد بن عمرو الأزدی السحستانی۔ من ابی ناود لمحقق: محمد محیی الدین عبد الحمید عیاد سور الہودہ (بیروت: طبعکبة، العصریہ، د. ط. د. ت. ج. ۱، ص: ۵۶، رقم ۷۷)

اب مجتہد جو کہ تپ کر لاپاہ پہ لیرہ میں بھی۔ کسی صحت پائی جاتی ہے یا نہیں؟ کہتے بھی اس امر میں کہ میں؟ عام فقہاء پر ہے یا اس قسم کے باتوں میں۔ ہے ان مخلوق کو اس غم میں۔ کہتے ہیں، کتوں کو اس غم میں داخل نہیں۔ نہ پوری حق مزیا تم کا کا ناچا ہے۔ نہیں۔ یا ذیب سحر اہر کفن پھر پر بھی پڑ کا اخلاق ہو سکتے ہے۔ "یوسب تہلیلہ" تحقیق (امطابق تحقیق مناسبت سے تعلق ہے۔) محمد ابورہرہ، اصول الفقہ، (بیروت: دار الفکر، ط ۳، ۱۴۱۰ھ) ص: ۶۰، دلائل ما مضی، انیسار من مکتبہ علمی، (قاوی، علامہ، ہندو، انڈیا، ممبئی، اسامہ، عالمیہ، ممبئی، ج ۱، ص: ۱۳۵)



کو میسر آ سکتا ہے۔ بلکہ یہ علم ہی نہیں جس ہے، خواہ آنکھ سے محسوس ہو یا کان سے۔ ہاں یہ جان لینا کہ زید کن کلیات کے ماتحت زید ہے، اس کی حقیقت کی تکمیل کن کن کلیات سے ہو رہی ہے، پھر زید جزئی کا اس کی ماہیاتی کلیات سے کیا رابطہ ہے، حقیقتاً علم ہے۔ جو جس کے مقام سے بالاتر ہے۔

آپ خود ہی غور کیجئے کہ زید اور زید کی طرح عالم کی تمام جزئیات منتشر اور بے جوڑ نہیں بلکہ ہر جزئیات میں بیسیوں کلیات سرایت کئے ہوئے ہیں، کیونکہ یہ سب جزئیات اور افراد سمٹ کر کسی نہ کسی جنس کے نیچے ہیں، پھر اجناس جمع ہو کر کسی جنس عالی (۱) اور جنس الاجناس کے تحت میں آ جاتی ہیں اور کائنات کی اس فطری ترتیب و تنظیم کو دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ عالم کی تمام جزئی کثرتیں سمٹ کر کلیات کی طرف اور کلی واحد میں پھیل کر جزئیات کی طرف دوڑ رہی ہیں۔

پس یہ زید جزئی (۲) بظاہر تو ایک جزوی شخص ہے لیکن یہ نگاہ غائر وہ ایک مستقل جہان ہے جس میں ترتیب دار یہ سینکڑوں کلیات اور عموماً نامائی ہوئی ہیں۔ اور اس کی زیدیت کی تکمیل و تکمیل کر رہی ہیں۔ اس جزئی زید کے اوپر انسان کلی (۳) ہے جس

۱۔ جنس عالی کی تعریف :

وهو ما لا يكون له فہ جنس کا لحوہ (المرقات، ص ۷۱)

جنس عالی وہ ایسی جنس ہے کہ جس کے ہر کوئی جنس نہ ہو اچھے جو ہر۔

۲۔ جزئی کی تعریف :

الجزئی فهو ما يمنع نفس تصوره عن صدقہ علی کثیرین، کزید، وعمرو، هذا الفرس (ایضاً، ص ۱۴)

جزئی پس وہ ایسا مفہوم ہے کہ جس کا نفس تصور کرنے پر صادق آنے سے مانع ہو، جیسے زید عمرو یہ گھوڑا۔

۳۔ کلی کی تعریف :

الكلی فهو ما لا يمنع نفس تصوره عن وقوع صدقہ کذا فیه و عن صدقہ علی کثیرین کالانسان

و الفرس۔ (ایضاً)

کلی وہ ایسا مفہوم ہے جس کا نفس تصور اس میں حرکت کے واقع ہونے سے اور اس کے شیریں پر صادق آنے سے

مانع نہ ہو، جیسے انسان اور گھوڑا۔

میں زید کی طرح لاکھوں افراد انسان چپے ہوئے پڑے ہیں۔ پھر انسان کلی کی حقیقت میں یا اس کے اوپر حیوان (۱) ہے جس میں انسان کی طرح پورے لاکھوں حیوانی انواع بھری ہوئی ہیں۔ پھر حیوان کلی کی اصناف میں ہے جس میں حیوان کی طرح لاکھوں نمودار نباتی انواع کھینچ ہوئی ہیں۔ پھر نباتی کی اصناف جسم (۲) سے ہے جس میں نباتی کے ساتھ لاکھوں غیر نباتی اور بے نمودار اجزاء شریک ہو گئے ہیں۔ پھر اس جسم مطلق سے اوپر جویر (۳) ہے جس میں اجسام کے ساتھ ان گنت غیر جسمانی مجردات بھی آجاتے ہیں۔ پھر جوہر سے اوپر وجود ہے جو کلیات اور ضلالات میں ہے جس کے نیچے جوہر کے ساتھ لاکھوں امراض بھی آجاتے ہیں۔ (۴) پس ہماری کائنات کے یہ مختلف امابیات اور شائخ و درشائخ اجزاء ان درمیانی کلیات سے گزرتے ہوئے وجود میں جمع ہو جاتے ہیں جو ان سب کی اصل اصول ہے اور اس طرح ایک زید کے بنانے میں کس قدر کلیات نے اپنا کام کیا، اس کا اندازہ اس سے کیجئے کہ وجود نے جوہر کا لباس پہنا، جوہر نے جسم کی قبا اوڑھی، جسم نے نمو کی ردائ پہنی، نباتی نے حیوانیت میں قدم رکھا، حیوان نے انسانیت میں ٹھہر گیا اور انسان نے ان سارے شخصیات کے ساتھ

۱۔ حیوان کی تعریف

هو جسم متحرك بالارادة قریباً

۲۔ نباتی جسم ہے جو بذاتہ الامور جوارہ سے برکت لے کر رہتا ہو

۳۔ جوہر کی تعریف

هو جوهر قابل للافعال الثلاثة (۱) ہے

۱۔ جوہر کی تعریف

هو جوهر هو الموجود في موضوع كمن محل بل قاله بنفسمه كمالاحساس (ابن سينا ۱۰۰)

جوہر وہ جوہر ہے جو کسی موضوع میں ہے۔ جوہر وہ ہے جوہر کہ جس میں جوہر ہو۔ (ابن سينا ۱۰۰)

۲۔ جوہر کی تعریف

هو الموجود في موضوع كمن محل كزاد الشعر (ابن سينا)

جوہر وہ ہے جوہر کہ جس میں جوہر ہو۔ (ابن سينا)

زید کو دنیا سے سامنے نہیں کر دیا۔

پس زید مجموعہ اصول و کلیات نکلا جس کی جزئیات میں کتنی کلکتیں مانی جاتی ہیں۔ مگر اس کے ذریعے سے خود مشکل ہو کر نمایاں ہو رہی ہیں۔

پس ایک عامی تو صرف زید کو دیکھ لے گا لیکن ایک مفکر زید کے دیکھ لینے ہی پر قناعت نہیں کرے گا اس کی گہری نظر ان مخفی کلیات و اسرار تک پہنچ کر رہے گی جن سے زید کا قوام بنا۔ اور وہ ہائیں ہیئت مذاتی نکالوں کے سامنے آنے کے قابل ہو۔ اس لئے اس عامی کو جس میں صرف پیشانی کی آنکھیں کھلی ہوئیں۔ لیکن اس باطن میں وہ ان کو جس کی مخفی سمجھنے نے زید کے ان تمام کلیات کو بھی دیکھ لیا جنہیں ہم نے ضمیمہ بھی نہیں لکھے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ زید نے جتنے کا دیکھ لیا ہے۔ ایک زید کی نفی حقیقت کو پہنچا اور پھر اس جزئی زید کا اس کی کلیات سے ارتباط معلوم کر لیتا ہوتا ہے، جو ہر کسی کو دیکھنے کا کام نہیں۔

### شریعت حد و درجہ مرتب اور منظم ہے

ہاں! یہی صورت شریعات کی بھی ہے کہ تشریع ہے۔ انہوں مسائل اور شریعت کی یہ حد و درجہ کدائی مخفی تعلیمی اور نمائشی نہیں بلکہ پوری شریعت اپنے فطری مسائل اور باطنی دلائل نیز اپنے تمام فروغ اور اصول کے لحاظ سے اس درجہ مرتب اور منظم ہے کہ وہ مشکل ایک سیدھی زنجیر کے ہے جس میں یہ مدارے اصول اور فروغ اور جزئیات و کلیات درجہ بدرجہ ترتیب وار پرودے ہوئے ہیں۔ شریعت کا کوئی جزئیہ نہیں جو کسی نہ کسی کلیہ کے ماتحت نہ ہو، ہر ہر فرد کسی نہ کسی اصول کے ماتحت ہے پھر ہر ہر اصول کسی نہ کسی اصل اصول سے مربوط ہے اور بالآخر ہمارے اصول و کلیات سے متکرم کسی ایک اصل اصول سے جڑے ہوئے ہیں جس سے پوری شریعت ایک محیر العقول نظام

کے ہر جہت اور ایک ایسے شہرہ و احدہ کی صورت دکھائی دیتی ہے جسکی تمام جہتیں اور شاخ  
در شاخ ٹہنیاں مع اپنے ثمرات کے ایک اصل واحد سے ناشی ہو رہی ہیں، اور جو ان  
اپنے مستفیدوں کو اپنے پھلوں سے بہرہ مند کر رہی ہیں۔

مِنْ كَلِمَةٍ طَيِّبَةٍ تَخْشَعُوهَ طَيِّبَةً أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ  
تَوَلَّيْنِ أَكَلَهَا كُلٌّ حَبِيبٌ بِإِذْنِ رَبِّهَا (ابراہیم: ۱۷)

مثال ظمہ عید کی اس پاک درخت کی مانند ہے جس کی ہر جہت تہہ میں ٹھسی ہوئی ہو اور  
شاخیں آسمان سے ہمیں کھد ہی ہوں، پھل دے رہا ہو، ان اپنے پورے دھان کی جانب سے  
پس آیت و اسراریت میں جس قدر بھی جزئی احد مندر ہوں ہوئے ہیں جو نیک و عمو  
ہر کی طرف پھیلے ہوئے ہیں ان کی تشکیں وہ اصول و کلیات اور عمل و اسرار کرتے ہیں  
جو ان جزئیات میں مستور ہوتے ہیں کہ ہر جزئی میں ایک علم کلی ہوتا ہے اور ہر علم کلی  
میں حکمت و منصحت کلیہ پوشیدہ ہوتی ہے، پھر ہر منصحت کا تعلق کسی نہ کسی شاخ کمال  
سے ہوتا ہے پھر ہر شاخ کمال کسی نہ کسی صفت الہی سے مربوط ہوتی ہے جس سے شمس  
انسانی کی صفات نقص اس جزئیہ شریعت کی تعمیل کے ذریعہ کمال کا اثر قبول کرتی ہیں  
اور پھر یہ صفات کمال ہر برکت کے وجود سے مربوط ہیں کہ کمالات کا منبع ہی وجود ہے  
یہ شہرہ و احدہ منعدم ہے۔

صرف حرفش راست اندر معنی معنی در معنی در معنی ( )

یہ صریح شریعت بالآخر ان درمیانی اصول و کلیات و درغوں و صفات سے  
گذرتی ہوئی وجود باوجود سے چکر چڑھاتی ہے یعنی شریعت کے تمام واسطوں و اہی جو ہر  
افراد میں اپنی اپنی جگہ ہیں جو ہر اولہ انواع کے ہیں، پھر یہ تمام انواع سے سرور  
نہ تر جہت اس حوالہ کے اندر یک ہو جاتی ہے جو ایک معنی میں چوہت ہے جو دوسرے معنی کے اندر  
چوہتا ہے۔

جنہوں کے نیچے آجاتی ہیں، معروف اور مشہور پس سارے مامورات کا نام ہے۔ معروف  
 ہے اور سارے منہیات کا نام ہے۔ مشہور ہے اور کسی کو قسین مزاج نے یوں وضع کیا ہے کہ  
 الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الَّذِي يَجِدُ وَفْدَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي  
 التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْتُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ يُنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ (الاحزاب: ۳۷)

و جو پیروی کرتے ہیں رسول کی جو نبی ای ہیں اپنے میں لکھا ہوا ہے پاس  
 تورات و انجیل میں، جو انہیں معروف کا امر کرتا ہے اور منکر سے روکتا ہے۔

پس اہم میں مامور بہ معروف اور منہی عنہ منکر ہے۔ اب جس چیز میں معروفیت  
 ہوگی وہ مامور بہ بن جائے گا، اور جس میں منکریت ہوگی وہ منہی عنہ ہو جائے گا۔ اس  
 لئے بالذات مامور بہتی معروف و منکر ہے کہ وہی جن بالذات اور قسین بالذات ہوتے  
 ہیں اور بالعرض وہ چیزیں مامور بہتی بنتی ہیں جن میں وصف معروفیت اور وصف  
 منکریت موجود ہو، کہ ان کا حسن و قبح، اتنی نہیں ہوتا تغیر و ہوتا ہے۔ پس یہ معروف  
 و منکر کی دونوں جہتیں اللہ کی صفت ہند کے نیچے آتی ہوئی ہیں۔ عدل الہی کا تقاضا ہے  
 کہ معروفات برسرہ آئیں اور منکرات زیر ترک رہیں۔

إِنَّ اللَّهَ بِأَقْرَبَ الْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيُنْهَىٰ عَنِ  
 الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ (النمل: ۵۰)

اللہ تعالیٰ امر قریب سے ہند اور احسان کا، اور رشتہ داروں کو دینے کا، اور روکتا  
 ہے قسین اور منکر سے۔

پس دین کے حق میں یہ صفت عدل بمنزائے جنس عالی کے ہے اور ظاہر ہے کہ عدل  
 وعدہ ہے اس کے وجود کا، یعنی وجود کی آمال ہے اس نے گویا سارے الامر اور کوئی بالآخر  
 وجود الہی سے مربوط ہو سکے اور اس طرح پوری شریعت ذات باریکات سے وابستہ ہو جاتی  
 ہے۔ اس کو واضح طور پر سامنے لانے کے لئے ذیل کی مثالوں پر غور کیجئے۔

## مختصر شریعت کی چند مثالیں

وَلَا تَقْرُبُوا الزَّوَاجَ (الاسراء: ۳۲)

زنا سے قریب بھی مت چھکو۔

اور ساتھ ہی اس کی حد نفس فرمائی کہ:

فَإِنَّهُ نَحْلٌ فَاحْشِدْ (الاسراء: ۳۲)

کیونکہ زنا نفس ہے۔

پس بظاہر لا تَقْرُبُوا کے حکم زنا پر لگ رہا ہے مگر حقیقی نفس پر لگا ہوا ہے کہ نفس ہی

کی مہبت سے زنا حرام ہوا ہے اور اس میں نفس کی شان نہ ہوگی تو وہ بہتر حرام نہ

ہوگا۔ چنانچہ دوسری جگہ کتاب زمین میں اس کی تشریح بھی ہے کہ:

وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ (النمل: ۹۰)

اور اللہ رو کتابے نفس سے اور منکر سے۔

پس قسم کی شکل یوں ہوئی کہ:

الزَّوْنُ فَحْشٌ وَالْفَحْشُ حَرَامٌ فَالزَّوْنُ حَرَامٌ

زنا نفس ہے اور نفس حرام ہے، لہذا زنا حرام ہے۔

پس اصل میں نفس کی جنس حرام تھی اس کی مہبت سے زنا کا جز کیے حرام بن گیا۔ اس

کا اثر یہ ہوگا کہ نفس کی مست کلیہ جن جن افعال میں پائی جاتی رہے گی وہ حرام ہوتے

جائیں گے لیکن اس کا پتہ لگانا کہ آپ فلاں چیز میں نفس کی شان پائی جاتی ہے یا نہیں؟

ہر ایک کا کام نہیں۔ یہاں سے مجتہد کے کام کا دامن شروع ہوتا ہے کہ نفس کی شان کسی

فعل میں ثابت کرے اس پر حرمت کا حکم لگا دے۔ یا ایسے ہی مجتہد مانگوں کا کام ہے

جنہیں اشراف سے فقط تا غور و تامل وہی من سبوت ہو، اور اللہ نے وہ مملکت اس میں قدرتاً

وہیعت فرمایا ہوں۔



قیاس ہے کہ علت سے اشتراک سے اس جزئیہ پر دوسرے جزئیات و قیاس کر کے ان پر حرمت کا حکم لگائے اور احکام کا دائرہ وسیع تر کر دے۔

اور کبھی نص میں صرف حکم ہی مذکور ہوتا ہے اور اس کی علت حکم میں مستور چھپی بھی ہوتی ہے لیکن جن چیزوں پر یہ مخصوص حکم لگایا ہے ان میں خلقی طور پر کچھ اوصاف ہوتے ہیں جو حکم میں مؤثر ہوتے ہیں۔ مگر یہ علت حکم ان اوصاف میں لپٹی ہوئی ہوتی ہے جس کو مجتہد کی گہری نظر ان اوصاف میں سے نکال کر نکال لیتی ہے اور علت حکم نکال جانے پر یہ حکم جزئی، مجزئہ، کلیہ کے ہو کر دوسری جزئیات میں بھی پہنچ جاتا ہے۔ اور اس طرح ایک مجتہد کے نورِ اجتہاد سے یہ جزئی حکم ایک وسیع دائرہ پیدا کرتا ہے۔ جس سے شریعت کی تفصیلات اور ترتیبات نمایاں ہوتی ہیں۔

مثلاً احادیث ربو میں اشیاء ستہ گندم، جو، چھوڑ، نمک، سونا، چاندی، میں سود لینا حرام فرمایا گیا (لیکن حرمت کی لم اور علت کسی حدیث میں مذکور نہیں)۔

اس لئے مجتہدین متوجہ ہوئے کہ حکم کی سبب سے وجہ حرمت، نیز اشیاء مذکورہ کی وجہ تخصیص کیا ہے، یعنی شارع نے آخر حرمت ربو کے لئے انہیں اشیاء و کیوں خاص فرمایا؟ تو سوائے اصحابِ نواہر کے جو قیاس کے منکر ہیں ہر ایک نے ان اشیاء کے اوصاف میں قوتِ اجتہادی سے غور کر کے کچھ ایسے جامع اوصاف نکالے جو علتِ حکم بننے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ وہ وصف جامع قدر مع الحکس ہے۔ امام شافعیؒ نے فرمایا

عن عبادۃ قال: اثنی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینہی عن بیع الذهب بالذهب، والفضۃ بالفضۃ، والربیہ بالربیہ، والشعیر بالشعیر، والتمر بالتمر، والتملح بالتملح، إلا مواء بمواء، عیناً بعین، فمن زاد، أو ازیاد، فقد أربى، الخ، أخرجه مسلم بن الحجاج، کبر الحکم فی التفسیر، التنبیہ، السند الصحیح المستخرج من نقل العدل عن العدل، فی وصال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، المحقق محمد فواد عبد الباقی، بیروت، دار احیاء التراث العربی، د. ط. ۵، ج. ۴، ص. ۱۰۲، رقم ۱۵۸۷



کہ وہ طمعیت اور شعلیت ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ وہ امتیات و افتخارات ہے۔ امام احمدؒ نے وہی فرمایا جو امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔

بہر حال ایک نے ایک غلت حکم برآمد کی جس پر حرمت ربوہ کا حکم وائز ہے۔ اب جہاں جہاں جس کی نکاحی ہوئی غلت پائی گئی وہاں وہاں اس نے سود کا حکم لگا دیا پس ایسے مواقع پر مجتہد کا مہر پہلے استغناء غلت سے اور پھر قیاس حکم۔ (۱)

۲۔ یہ آئے انجیل کے ہیں، اور اصطلاحاً مہربانوں کا زیادہ تر استعمال وہی ہے جسے یہ بتا رہا ہے۔

ہر ایک کی کور، فقر آنا بھی نہیں ہیں کیونکہ اس فقر آنا نے حرم کیا ہے۔ (۱۰) انھیں جسے با امداد بھی نہیں ہیں کیونکہ اس کی عزت صحت سے ثابت ہے۔

۱۔ التمسہ جس کی تعریف یہ ہے: هو فخر من المشروط فيه الاكمل و زيادة مال على المستقر من الثمن و ویر قرض ہے جس میں وقت اور قرض لینے والے پر مال کی زیادتی کی شرط ہوگی کسی مور  
۲۔ التمسہ جس کی تعریف ہے تبادل الحسن بالعنصر و التخص یعنی دو چیزوں میں سے زیادتی کے ماتر تبادلہ کرنا۔

کبھی انہیں میں حکم کے سوا نہایت مخصوص ہوتی ہے نہ حکم نہ اس میں کوئی وصف ہی ایسا ہوتا ہے جس سے عمت حکم کا استنباط کیا جاسکے۔ ایسی صورت میں مجتہدین میں فرق اجتہاد سے آگے بڑھتا ہے اور عام قواعد شرعیہ اور وضع تشریح کی مدد سے جن کے انتظار سے اسے تشریح سے مناسبت اور اس کی اجتہادی قوت کی تکمیل ہوتی ہے، عمت کا استخراج کرتے ہیں اور حکم جزئی کو اس سے مربوط سمجھ کر پھر اس عمت سے مختلف ابواب کے احکام قیاس کی مدد سے طے کر دیتے ہیں۔ مثلاً حق تعالیٰ نے فرمایا:

وَأَنفُوا الثَّيْتِ مِنَ ابْوَابِهَا. (البقرة: ۱۸۹)

گھروں میں ان کے دروازوں سے داخل ہوں۔

اجتہاد ہی ذوق سے اس کا کلیہ جس سے یہ حکم ناشی ہے یہ ہے کہ:

افعلوا لامور علیٰ صلوٰلہا

کاموں کو عمدت سے کرو بڑھتے ہیں سے اسے اسے کرو۔

یا

ضعوا الاشیاء فی محلہا۔

ہر چیز کو اس کی جگہ پر رکھو۔

ظاہر ہے کہ دروازہ ہوتے ہوئے گھروں میں دیواریں پھلانگ کر حسانہ مدو جب بے ڈھنگا پن، بدسلوکی، ناشائستگی اور بے محاشی کام کرنا ہے۔ پس اصل میں مومن نعت ہوتی ناشائستگی اور بے ڈھنگے پن کی، چونکہ یہ بے ڈھنگا پن دیواریں توڑ کر یا پھلانگ کر داخل خانہ ہونے میں پایا جاتا ہے۔ ہذا یہ فعل ممنوع ہوا کہ اس کی عمت ممنوع تھی اور عمت اس لئے ممنوع ہوئی کہ اس کی محنت اللہ کی خدمت جمال اور عفت عدل کا تقاضا ہے۔ چونکہ جمال سے معنی حقیقی سوز و گداز اور کامل توازن سے ہیں اور عدل سے معنی وضع الاشیاء فی محله۔ ہر چیز کو اس کی جگہ پر رکھنے سے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ بے ڈھنگا پن اور بدسلوکی اس

کے خلاف ہے۔ اسلئے ناپسندیدہ حق ہوئی کہ ان اللہ جمیل بحسب الجمال (۱) پس جس کے دماغی قومی میں توازن حقیقی حد کمال پر پہنچا ہوا ہو، گویا وہ اللہ کی اس صفت جمال سے مستحیر اور اس کے خلق سے متعلق ہے۔ اور قلب میں دو وہی ملکہ اجتہاد بھی رکھنے ہوئے ظاہر ہے کہ وہ اس کلیہ کے انکشاف کے بعد صرف اسی جزئی حکم پر نہیں رہے گا جو ایت میں مذکور ہے بلکہ ہر باب کے ہر اس فعل و ممنوع و مکروہ و قہر دے گا جس میں یہ بے ڈھنگے پن کی علت پائی جائے گی۔ البتہ یہ معلوم کرنا کہ آیا اس میں یہ علت غیر موزونیت ہے یا نہیں، نہ ہر ایک کا کام ہے اور نہ ہر ایک رائے اس میں معتبر ہے۔

بہر حال علت کے انکشاف پر حکم جزئی کی توسیع موقوف ہے۔ پس اگر یہ علت کلی ہوگی تو اس کے یہ معنی ہیں کہ مجتہد پر ایک کلیہ منکشف ہوگا جس سے بہت سی غیر معلوم جزئیات معلوم ہوں گی۔ ظاہر ہے کہ مجتہد کے لئے یہ کوئی قابل اعتراض بات نہ ہوگی کہ اس نے کلیات کیوں بنا لئے کیونکہ وہ کلیات بناتا نہیں بلکہ بنانا ہے بنے ہوئے تو وہ خود ہی موجود ہیں کیونکہ علم میں جتنا خفاء بڑھتا جائے گا اتنی ہی کلاہ آتی جائے گی۔ پس مجتہد کا مانا یہ ہوگا کہ وہ ان کلیات کو نکال لے نہ یہ کہ کلیات کا پیش کرنا اس کے حق میں کوئی عیب اور نقص سمجھا جائے۔

## انکشافِ علوم میں نبی اور امتی کا فرق

ہاں اس موقع پر یہ کہ انبیاء علیہم السلام پر تو بذریعہ وحی اول علل و کلیات منکشف ہوتے ہیں اور پھر ان سے متعلقہ احکام کا انکشاف ہوتا ہے یعنی ان کے مصفاؤں میں مقاصد و کلیات پہلے آتے ہیں اور ذرائع بعد میں، کیونکہ ان کا تعلق ابتداء ہی جاذبہ حق کے ماتحت حق

ع. ولفد صحیح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: انه سن عن رجل یحب ان یتکون لویہ حساً رعنہ حسناً الخ فقال: ایس ذلک من الکبر، ان اللہ جمیل، یحب الجمال، ویزین العین عبد الرحمن بن عبد اللہ، وروى التفسیر، تحقیق: ابی معاذ طارق بن عروض اللہ، والریاض: المملكة العربیة السعودیة، ط ۱۴۲۰ھ، ۲۰۰۱ م، ج ۱، ص ۸۰۔

تعلاتی کی ذات سے ہوتا ہے بلکہ وہ ذات سے صفات کی طرف اور صفات سے افعال و احکام کی طرف آتے ہیں لیکن مجتہدین اور امت کے محدثین کے روشن ضمیروں میں اول بدن اجتہاد کس قدر نادر و نایاب اور روایت کے احکام جزئیہ جمع ہوتے ہیں اور پھر علم و عمل کی مزاحمت، تہذیبی نفوس اور تصفیہ قلوب کی برکت اور ہمہ وقت کے ذکر و فکر اور استمرار و تکرار و تدبیر سے علل و کلیات کا انکشاف ہوتا ہے۔ جس سے ان کے لئے استنباط و قیاس اور اجتہاد کا دروازہ کھلتا ہے (۱)۔

۱۔ نیا اور غیر نیا کا اجتہاد میں فرق:

قرآن وحدیث سے جو یہ بات ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجتہاد کرنے کا اختیار تھا، اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجتہاد کیا بھی ہے، اسی طرح علماء امت بھی ہمیشہ مسئلہ و مسائل میں جب کتاب و سنت سے رہنمائی نہیں ملتی ہے تو اجتہاد کرتے ہیں، مگر نیا اور قدامی کے اجتہاد میں بنیادی فرق یہ ہے کہ نیا کا اجتہاد احوال و احوال خطا سے پاک ہوتا ہے، اگر نیا کا اجتہاد واقعہ کے مطابق نہ ہوتا تو فوراً حنبلیہ جاتی اور صحیح امر کی جانب رہنمائی کرو دی جاتی، لیکن علماء امت کے اجتہاد میں یہ بات جس پائی جاتی، اس میں خطا کا امکان بہر حال باقی رہتا ہے، یہی وجہ ہے کہ علماء امت کا اجتہاد ظنی ہوتا ہے جب کہ منقولہ اکرام صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد قطعی ہوتا ہے، لہذا اگرچہ ظنی ہوتا ہے، لیکن بالاعتقادی ہو جاتا ہے اور نص کے حکم میں ہوا کرتا ہے اسی لیے امام غزالی رحمہ اللہ علیہ لکھتے ہیں: "دل السلیل من الاجماع علی تحریم مخالفتہ اجتہاد"۔ ابو حامد محمد بن محمد غزالی الطوسی، المستعصر، تحقیق: محمد عبدالسلام عبدالشافعی، (دہروت: دار الکتاب العلمیہ، ط: ۱، ۱۳۱۳ھ - ۱۹۹۳ء)۔

ج ۱، ص: ۲۲۶) باب مسئلۃ النبی هل يجوز له الحكم بالاجتہاد

امام سے یہ بات ثابت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اجتہادی احکام کی مخالفت حرام ہے نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تمام مقصود ہونے والے امور میں کامیابی آپ کے لیے نمایاں ہوتا تھا، وسائل کے واسطے سے نتیجہ تک پہنچنے کی ضرورت نہیں ہوتی تھی، جب کہ علماء امت کو اہل علم میں غور و فکر کرنی پڑتی ہے، نتیجہ تک پہنچنے کے جو وسائل ہیں ان سے دلچسپی ہوتی ہے، پھر وہ نتیجہ تک پہنچتے ہیں، علماء نے صراحت کی ہے کہ جس میں حدیث میں یہ نظر آتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی امر پر کسی چیز کو قیاس کیا ہے تو یہ ضرورت خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں تھی، بلکہ مسئلہ کو اہل علم کے قریب کرنا پیش نظر تھا یا طریق اجتہاد کی تعلیم مقصود تھی اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وسائل کو اختیار کیا تھا۔ (دیکھئے: رد شہادت حول عصمة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، فی ضوء السنة النبویة فشریفة،

عماد المسید محمد اسماعیل فشرینی، مصر: دار العربی، ط: ۳، ۱۹۹۹ء)۔ ج ۱، ص: ۷۵

بہر حال اگر آپ کا اجتہاد واقع کے مطابق ہوتا تھا تو کبھی اس کی تصویب بھی کر دی جاتی تھی ماورائے برقرار رکھا جاتا تھا، جیسا کہ: آپ نے عزہ احمد میں پچاس تیرا ہزاروں کو ایک پیر پر متعین کیا تھا اور اختلاف ہدایت کی تھا "ابن حبیب

صلی اللہ علیہ وسلم اقامہم فی موضع احموا اظہرونا فان ریمونا نقتل فلا تنصرونا



کیوں کر اُمتی کا تحقق ابتدائی ذات حق سے نہیں ہوتا بلکہ نئی وقت اور ان کی رہائی ہوئی شریعت کے تنازع سے ہوتا ہے۔ مثنیٰ پہلے احکام سامنے آتے ہیں ان پر عمل کیا جائے گی اس سے علوم اسرار کا انکشاف ہوتا ہے۔ فقہوائے وحدیت:

من عمل بما علم و رآه الله علما ما لم يعلم۔ (۱)

جس نے اپنے علم پر عمل کیا تو اللہ اسے ایسے علم کا وارث بناتا ہے جو آپ تک اس کے پاس نہیں تھا۔

اور اس علم و حکمی سے وہ بواسطہ اسرار و ظلمات صفات حق سے وارث ہوتے ہیں، تب انہیں ذات تک رسائی ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ کیفیت کے ساتھ امت میں دین بحقیقت بکوشی پہلے تو مجتہدین اور اخصین فی العلم کے ذہنوں میں مرتب ہوتا ہے اور پھر وہ چوری ترتیب و تنظیم سے اس کی تشکیل کر کے امت کے سامنے رکھ دیتے ہیں جس سے دنیا و دین پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے اور شریعت کا وہ سر واضح ہوتا ہے جس کے جسد جگہ قرآن وحدیث میں دعوے موجود ہیں۔

بہر حال کسی جزئیہ کے واسطے سے اس کے کلیہ کا سراغ لگانا اور پھر اس کلیہ کے نیچے دوسری جزئیات دانا اور اس مرتب سلسلہ کی درمیانی ترتیب اور رابطہ کا پہچان لینا فقہیہ کا کام ہے۔ جو فقہیہ کبھی شاہد سے مائیں کی طرف جاتا ہے جب کہ وہ ان ضمنی جزئیہ سے اس کی استور نہایت نکالتا ہے اور کبھی غائب سے شاہد کی طرف آتا ہے جب کہ کلیہ

۱۔ ابن جعفر احمد بن محمد بن سلامہ بن عبد الملک بن مسلمہ، لازدی قسری المعروف بالقطرانی، شرح مشکوٰۃ الاثر، تحقیق: شعیب، الارنؤوط، دار البیاض، مؤسسة الرسالة، ط ۱، ۵: ۱۳، ھ ۱۹۹۳ م، ج ۱، ص ۱۰۹، رقم ۳۰۹۵۔

من عمل بما علم و رآه الله علما ما لم يعلم، نقی النعمین ابو النعمان بن احمد بن احمد بن بسمیہ، الایمان، تحقیق: محمد ناصر النعمین النعمانی، بیروت، المکتب الاسلامی، ط ۱، ۱۳: ۵۰۔

۱۹۹۳ م، ج ۱، ص ۱۲۲۔

سے جزئیات کی طرف لوٹتا ہے، اور یہ دونوں لب و ذباب عوام اور عام علماء کی نگاہوں سے اوجھل ہوتے ہیں۔ اس لئے فقیر مجتہد ان کی نگاہوں میں شریعت میں ذاتی حوائج سے متصرف دھائی دیتا ہے کوئی نا سمجھی سے اسے انحراف و ضلالت میں قیاس کہتا ہے اور کوئی صاحب الرائے وغیرہ، حالانکہ اس کی یہ رائے اور قیاس محض عقلی نہیں ہوتا اور نہ محض قوت فکر یہ کا ثمرہ ہوتا ہے کہ اسے تصرف ذاتی کہا جائے بلکہ اس ذاتی قوت کا ثمرہ ہوتا ہے جو شریعت ہی کے علم و عمل کی مزا و نفع سے بطور تجربہ صادق اس کے قاب میں من اللہ تعالیٰ القاء کی جاتی ہے۔ پس وہ تصرف خود شریعت ہی کا عین شریعت میں ہوتا ہے نہ کہ اس کا۔ مگر ہاں اس کا تصور اسی کے ذریعہ ہوتا ہے جیسا کہ تمام شرائع بناو یہ کا ظہور محض من اللہ ہے مگر ہوتا ہے نبی کے ہی لسان و قصب پر۔ اور یہ نہ غصن کی چیز ہے نہ حیرت و تعجب کی۔ انبیاء کے بعد امت میں محدث بھی ہوتے ہیں جن کی خبر دی گئی، انبیاء کو سان شریعت میں منکظم فرمایا گیا ہے اور غیر انبیاء کو جو ان کشف الہی اور علوم تشریحی تک الہام کے ذریعہ پہنچائے جائیں اصطلاح شریعت میں محدث کہا گیا ہے۔

بہر حال ان محدثین کے ذریعہ تمام شریعت اور اللہ کے درمیان کے تمام تعلیقات سلیس منکشف ہوتے ہیں جس سے پوری شریعت کا رابطہ کلیات اور کلی الکلیات سے واضح ہو جاتا ہے۔

حاصل یہ ہے کہ کائنات خلق کی طرح عالم امر کا یہ پھیل و بھیل بے جوڑ نہیں بلکہ شریعت کا ہر ہر جزئیہ اپنے نوعی اصول و عمل پھر بالائی جنس معروف و منکر، پھر فوقانی جنس کی صفت الہی اور پھر جنس الان جناس عدل اور اس پر بھی بالائی محیط عنہم محیط اور اس سے اوپر لامحدود وجود باوجود سے ہوتا ہوا ذات باہرکات سے مربوط ہو جاتا ہے گویا جیسے ٹکون کی جزئیات زید، بکر، عمرو وغیرہ کا آخری مرجع جسم و جوہر سے گذرتا ہوا وجود حق نکلتا تھا ایسے ہی تشریع کے بھی تمام مسائل کا سرخشا بھی ان

درمیانی انواع سے ہوتا ہوا بالآخر وجودی نکل آتا ہے اور محکومین و مخرج کا مبداء و معاد ذات حق ظہور جاتی ہے۔ جیسا کہ قرآن کا دعویٰ ابتداء میں ہم نے نقل کیا ہے۔  
 نیز واضح ہوتا ہے کہ جس طرح پوری کائنات آئینہ کمال حق ہے جس میں اس کا فعلی ظہور ہے اسی طرح پوری شریعت آئینہ کمال حق ہے جس میں اس کا قولی علمی ظہور ہے  
 درختن مخفی منہ چوں بوئے گل در برگ گل ہر کہ دیدن میل دارد درختن بیند مرا (۱)

### نصوص کتاب و سنت کا ظہور و بطن

پس امر و نہی کے اس طویل سلسلہ میں سے امر و نہی یا حکم منصوص کا جان لینا کمال علم نہیں بلکہ اس سلسلہ میں سے اس جزئیہ کی فوقانی علل و کلیات اور پھر ان کی فوقانی شئون و صفات سے اس کا ربط اور کیفیت ارتباط کا پتہ چلانا اور اس حکم کی نسبت اور کیفیت نسبت کا اکتشاف کر لینا، اس کی معرفت و مکتربیت کا درجہ معلوم کر کے حکم صفت و نوعیت، وجوب، فرضیت، سنیت اور استتباب وغیرہ کی تعیین کرنا، کمال علم ہے جو صرف راسخین فی العلم اور دائرہ علم کے اولوالامرا صحاب کے حصہ میں آیا ہے۔ نصوص کے اسی سلسلہ حکم و حکمت یا معانی جلیہ اور علول و آلات غیبیہ کو جس طرح عرض کردہ آیت شجرہ نے کلمہ شریعت کے شجرہ سے تشبیہ دے کر پیش کیا تھا کہ جیسے شجرہ میں فروع و اصول ہوتے ہیں، فروع نمایاں اور اصول مستور و مبطن۔ اور فروع میں اصول ہی کی کار فرمائی ہوتی ہے گویا فروع در حقیقت مظاہر اصول ہوتے ہیں جن کی صورتوں میں اصول کی قوتیں ظہور کرتی ہیں۔ اسی طرح ذیل کی احادیث ظہر و بطن سے تعبیر کر رہی ہیں۔ قرآنی نصوص کے بارہ میں اور شاہد یہی ہے:

۱۔ میں اپنے کلام میں اسی طرح پوشیدہ ہوں جس طرح پھولی کی خوشبو بھول کے اندر۔

جو شخص مجھے دیکھنے کا خواہش مند ہو وہ میرے کلام کو دیکھ لے۔

(زیب النساء، سنت اور کذب، عالمگیر)



عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: انزل القرآن علی سبعة احرف لكل اية منها ظهور و بطن ولكل حد مطلع. رواہ فی شرح السنة (۱)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن سات حرفوں پر نازل کیا گیا ہے۔ ہر آیت کا ایک ظاہر ہے ایک باطن، اور ہر حد کے لئے طریقہ اطلاع جدا گانہ ہے۔ (یعنی مدلول ظاہری کے لئے علوم عربیہ اور مدلول باطنیہ کے لئے قوت فہمیہ)۔

حدیث بالا میں ظہر آیت اور باطن آیت دونوں کے لئے ایک ایک مطلع کی خبر دی گئی ہے۔ مطلع جھروکے اور جھانکنے کی جگہ کو کہتے ہیں جیسے جھروکوں اور جھانکنے کی جگہوں سے وہ تمام چیزیں نظر آ جاتی ہیں جو ان کے مقابل ہوتی ہیں اور ان کے وسیلہ سے معلوم ہو جاتی ہیں ایسے ہی آیتوں کے ظواہر یعنی مدلولات لفظی معلوم کرنے کیلئے جھروکہ عربیت ہے کہ کلام عرب کی اصناف اور اسالیب کلام پر عبور ہو۔ محاورات اور محاسن کلام سے واقفیت ہو جو اندر فصاحت و بلاغت زیر نظر ہوں، صحیح

۱۔ ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامہ بن عبد المنک بن سلمة الأزدي المصري المعروف بالطحاوی، شرح مشکل الآثار، تحقیق: شعب الأرنؤوط، (الرياض: مؤسسة لم رسالة، ط ۱، ۱۴۱۵ھ ۱۹۹۴م، ج ۸، ص: ۱۰۹، رقم ۳۰۹۵، و ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن حلال بن اسد الشیبانی، مسند الإمام أحمد بن حنبل، لمحقق: شعب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرون، (الرياض: مؤسسة لم رسالة، ط ۱، ۱۴۲۱ھ ۲۰۰۱م، ج ۵، ص: ۲۸۳، وقال: بمسند صحیح، عنی شرح مسند، و محی السنة، ابو محمد الفحسین بن مسعود بن محمد بن الخضر البخوی الشافعی، شرح مسند، تحقیق: شعب الأرنؤوط، وغیره (بیروت: المکتب الإسلام، ط ۳، ۱۴۰۳ھ ۱۹۸۳م، ج ۱، ص: ۲۶۶۳، ابو یعلیٰ احمد بن عتی بن الفعفی بن یحییٰ بن عیسیٰ بن حلال الصیمی، لمو علی، مسند ابی یعلیٰ، لمحقق: حسین سلیم آمد، و دمشق: دار المأمون للدراسات، ط ۱، ۱۴۰۳ھ ۱۹۸۳م، ج ۹، ص: ۸۰۰، رقم ۵۱۳۹، قال: اسناد صحیح

ہو ان کی قرینیت پر احاطہ ہو تو ان کی مدد سے آیت قرآنی کا صحیح مفہوم ملتا ہے۔

لیکن یہاں آیت یعنی مملکتیں اور احکام سر یہ جو بطون و در بطون کے پردوں میں مخفی ہیں، ان کے لئے مطلق اور جبروت کہ جس علم و ادب میں جن پر مجتہد اپنے فہم اور ذوق اجتہاد سے قافی حاصل کرتا ہے۔ ان علم کے ہنرمندوں کے ذریعہ احکام نہیہ مشکف ہو جاتے ہیں جو ان علم کے باطن میں جوئے ہیں، یعنی ان علم کے معبودات ہوتے ہیں۔ خود یہ علم قریہ ہوں اور ظل بعیدہ یعنی بطون آیت قرآنی جو جیسے علم و ادب ہو جیسے غیاب عام یا بعد ہو جیسے عتبات حق جو علم اقصیٰ ہیں۔ کیونکہ ثبوت حقوق اللہ یا حقوق العباد کی اصل مقصد یہ عتبات الہیہ ہی ہیں جیسے خدا کی عظمت ربوہ پرست و عظمت عبادت اور تعظیم کی خواہش ہے۔ خدا کا بصیر ہونا بندہ سے دیا اور تک فہم کا نقص ہے اور خدا کا جیسے ہونا بندہ سے خشق و محبت کا نقص ہے اور خدا کا مالک و ملک ہونا بندہ سے انفاق مان اور سداقات کا مطالبہ ہے وغیرہ وغیرہ۔

غرض جو شخص بھی ان میں بعید و قریب پر مطلع ہو گا وہ ہی عالم اور حکیم کے ضرب کا مستحق ہوگا، اور اسی کو قرآن حکیم نے الجککندہ فی کل خیراً (الشورہ: ۲۹) کا حقیقی صدق کہا جاتا ہے۔

بہر حال اس حدیث و احادیث میں علم کے اس خفی مرتبہ بطون آیت سے اور اس آیت میں حکمت سے اور آیت شجر و میں اقتضاء (جز) سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پھر جس طرح علم کا یہ حقیقی مرتبہ آیت قرآنی میں پایہ پوتا ہے اسی طرح کلام نبوت میں بھی موجود ہے اور حدیث نا بھی ایک ظہر ہے اور ایک باطن، کہ وہ بھی انفع البشر کا کلام ہے۔ پنا نچہ حدیث سے ہر وہی خود صاحب حدیث ہی ارشاد فرماتے ہیں:

عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نظر اللہ

عبدالمعین مقلانی فرما ہوا اداہا قرب حاصل فقہ غیر فضیہ و قرب حاصل  
فقہ الی من ہو افتقہ سند (۱)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ارشاد فرمایا: مروتا زہد فرمائیں اللہ تعالیٰ اس بندہ کو جو میری بات سے ہوا اس کو یاد کرے  
اور یاد رکھے اور دوسروں کو پہنچا دے۔ کیوں کہ بعض پہنچانے والے علم کے خود فہیم نہیں  
ہوتے اور بعض ایسوں کو پہنچاتے ہیں جو اس پہنچانے والے سے زیادہ فہیم ہوتے ہیں۔  
اس حدیث میں بعض شاگردوں کا استاذ سے انفس ہونا بیان فرمایا گیا ہے۔  
ظاہر ہے کہ صرف ظاہری معانی کے اعتبار سے شاگرد کے استاذ سے افضل و افضل ہونے  
کے کوئی معنی ہی نہیں، اس لئے افضلیت کا دیا رو بھی ظہن حدیث یعنی بدلوں سے ذبیہ  
اور اسرار و ظلال نکل آتے ہیں جن کو فقہ سے تعبیر کیا گیا ہے۔

۱۔ ابن عساکر ابو عبد اللہ محمد بن یزید الخزرجی، وعاہہ اسماء مزید، سنن ابن  
ماحول تحقیق، محمد فزاد عبد الباقی، دمشق دار احیاء الکتب العربیہ، ج ۱، ص ۵۰  
ج ۱، ص ۸۰، رقم ۲۲۰، ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال بن اسد الشیبانی،  
مسند الإمام احمد بن حنبل، المصحف، شعب الارباب، عابدی وادعی وحرور،  
الریاض، مؤسسة قرطبة، ط ۱، ۱۰۳۱، ج ۱، ص ۳۰۰، ج ۲، ص ۳۰۱، رقم ۱۵۳۸  
وفال: و حدیث صحیح یقرہ، و ہذا اسناد ضعیف، محمد بن اسحاق مدلس، وفال عنہ،  
ولقبہ و حدیث ثقات رجال الشیخین، و أخرجه ابن ابی حاتم فی "الشرح و التعلیل" ج ۲،  
ص ۱۰۰، ۱۱، و ابن حبان فی "المصبر و حین" ج ۴، ۵، و الدوامی، ج ۱، ص ۴۳، ۴۴،  
و الضحاری فی "شرح مشکوٰۃ الآثار"، رقم ۱۶۰۱، و الظرائفی فی "الکبیر" رقم ۱۵۴،  
و المحاکم، ج ۱، ص ۸۵، و الشافعی فی "مسند الشیخ" رقم ۱۲۴، و الخطیب فی  
"شرف اصحاب الحدیث" رقم ۴، ۵، اس عبد ظہر "جامع بیان العلو" ص ۴، من طرف عن  
ابن اسحاق، و أخرجه، محمد بن عیسیٰ الترمذی التلمیذ فی "جامع الصحیح سنن  
ابن عساکر" احمد بن حنبل، شاگرد و حرور، ج ۵، ص ۲۳، رقم ۲۶۵۱، قال ابو عیسیٰ  
حدیث رتب من ثلث حدیث حسن، و قال الشیخ المقلانی: حدیث صحیح و بررات، دار احیاء  
الکتاب العربیہ، ط ۲، ص ۵، ۶،

پس علم شریعت کے دو درجے ظاہر ہو گئے ہیں اس حدیث سے بھی واضح ہو گیا ہے۔ حضرت  
عبداللہ بن مسعودؓ کی انصافیت تمام امت پر بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:  
كانوا افضل هذه الامة ابرها قلوبا واعسفها علما وافضل  
تكلفا (۱)

ترجمہ: بھی یہ قرآنی امت سے افضل تھے سب سے زیادہ ان کے قلوب پاک تھے  
سب سے زیادہ ان کا علم حقیقی تھا اور سب سے کم ان کا تکلف تھا۔  
اس سے واضح ہے کہ حضرت ایک درجہ عیش اور گہرا بھی تھے جو علماء کے لئے معین و  
فائدہ دہ تھا۔ چنانچہ اسی معیار سے صحابہ کو انفس امت فرمایا گیا اور یہ درجہ ہی بعض انص  
کا ہے جسے علماء نے خیر اور اسرار و غل سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اسی نعم کی بدولت علماء  
و قیادت گناہ اور گناہ پر ہتے ہیں اور اسی سے ان میں فضیلت کے مراتب قائم ہوتے  
ہیں۔ اس مرتبہ کو قرآن حکیم نے لفظ حکمت سے تعبیر فرمایا ہے گویا ایک حکمت ہے اور ایک  
اس کی اندرونی حکمت ہے۔

وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا (البقرة: ۲۶۹)

اور جسے حکمت دی گئی اسے خیر کثیر دیا گیا۔

پھر حدیث نبویؐ میں اسی خیر کثیر کو جو یہاں حکمت کا ثمرہ ظاہر کی گئی ہے فقہ کا ثمرہ

بھی کہا گیا ہے۔ ارشاد نبویؐ ہے۔

اعن ابن مسعود رضي الله عنه قال: من كان حسنا، فميسر من فدا مائة، كان الحى لا  
يؤمن غيبه الله، أو تلك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كثر انفس هذه الامة  
و ابرها قلوبا، واعسفها علما وافضل تكلفا. اختارهم الله تعالى لصحة دينه، و إقامة دينه،  
لما عرفوا انهم لم يسموا راسعهم على انهم، و نسكهم ابا استغفر من اخلافهم و سبهم،  
لما سموا على الهدى المستقيم: ۱) أو العبدات المباركات من محمد الحبيب من الأنبياء  
جامع الأصول في احاديث شريعت، تحقيق: عبد القادر الأرنؤزمي، بيروت مكتبة دار الطب،  
ط ۱/ ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶

من یرد اللہ بہ خیرا یشقہ فی الدین (۱)

جس کے ساتھ اللہ خیر کا ارادہ کرتا ہے اسے دین کا فائدہ عطا فرماتا ہے۔

جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حکمت اور فائدہ ایک ہی چیز ہے کہ تشرع دونوں کا

ایک ہے۔ پس ایک فقیہ حکیم دین ہوتا ہے اور ایک حکیم اسلام فقیہ دین۔

بہر حال اس آیت کریمہ سے بھی علم کا یہ دستور اور مخفی درجہ ثابت ہو گیا جو حکمائے

اسلام، فقہائے دین اور مجتہدین شرع متین کے ساتھ خاص ہے۔

## علمائے شریعت کے دو طبقات اہل ظاہر اور اہل باطن

ظاہر ہے کہ جب علم نفس کے دو مرتبے نکلے ایک ظاہر اور ایک باطن، یا ایک

مدلول بھی اور ایک مدلول مخفی تو لامحالہ علمائے مخصوص کے بھی دو طبقے ہونے قدرتی

تھے۔ ایک عالم جزئیات اور ایک عالم کلیات، یا ایک عالم ظہر ایک عالم باطن۔ یا ایک

عالم حکم اور ایک عالم حکمت، یعنی ایک وہ کہ جس کی نگاہیں نفس سے مدلول ظاہری تک

محدود رہ جائیں اور ایک وہ کہ جن کی عمق نگاہیں اس ظاہری جزئیہ کی تہ تک پہنچ کر اس

کلیہ کا بھی پتہ چلا لیں جس کے وقوع سلسلہ میں یہ جزئیہ بطور ایک فرد کے مملک ہے۔

اور ظاہر ہے کہ جس کی نظر کلی تک پہنچ گئی تو اس کا علم اسی ایک مخصوص جزئیہ تک محدود

نہیں رہ سکتا بلکہ اس سبب جامعہ کے سبب ہزار ہا وہ جزئیات بھی اس پر کھل جاتی ممکن

ہوں گی جو اس مخصوص جزئیہ کی طرح اس مرکزی کے عموم میں لپٹی ہوئی پڑی تھیں۔

عن ابن شہاب قال قال حمید بن عبد الرحمن سمعت معاویہ خطیباً یقول سمعت النبی  
صنی اللہ علیہ وسلم - یقول من یرد اللہ بہ خیر یفقیہ فی الدین وإنما أنا فاسم و اللہ یعطی  
ولکن لزال هذه الأمة قائمة علی أمر الله لا یفرع من مخالفهم حتی یبغی أمر الله، أخرجه محمد  
بن اسماعیل بن ابراہیم بن المہرہ البجاری، أبو عبد الله، الجامع المستد الصبیح، السخی  
من امور رسول الله - صنی الله علیه وسلم - وسنه إمامه السخی، محمد زہیر بن ناصر  
الناصر، باب من یرد الله به خیرا یشقہ فی الدین (بیروت: دار طوق النجاة، ط ۱  
۱۴۲۲ھ) ج ۱ ص ۲۵، رقم ۱

اس لئے یہ عالم جزئیات انگریز ہزار ہا جزئیات کا حامل ہو پھر بھی انسان کا عالم نہیں حافظہ بکلائے جانے کا مستحق ہوگا، عالم سے مجازاً ہی کہیں گے۔ ہاں بعض کمالات و جزئیات پر حاوی پھر ان کی باہمی نسبت اور کیفیت نسبت کا مدرک اور مستشف اور پھر اس نسبت سے سمجھنے والوں نامعلوم جزئیات کا مستخرج ہوگا وہی حقیقی معنی میں عالم بکلائے جانے کا مستحق ہوگا۔ پس حافظہ آیات و خصوصیات محض رہا کی اور محدث ہوتا ہے اور مدرک حقیقات و سرائر مجتہد اور محدث ہوتا ہے۔ ان دونوں صفتوں کو ذیل کی حدیث میں یوں واضح فرمایا گیا ہے۔

عن ابی موسیٰ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلق ومثل ما بعثنی اللہ بہ من الہدی والعلم کمثل الغيث الکثیر اصاب ارضاً فکان منہا طائفة طيبة قبلت الماء وانبتت الکلاء والعشب الکثیر وکان منہا اجاب امسکت السماء فتنفع اللہ بها الناس فشرروا وسقوا وزرعوا واصاب منہا طائفة اخرى النماهی فیعان لا تمسک ماء ولا تنبت کلاء فذا نک من ماضی من فقه فی دین اللہ ونفعہ بما بعثنی اللہ بہ فعلم وعلم مثل من لم ینفع بذاک ولم یقبل ہدی اللہ الذی ارسلت بہ۔ (۱)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری مثال اور میرے لئے ہوئے علم و ہدایت کی مثال ایسی ہے جیسے ایک موسمِ بارش کا صحیح۔ (المحلی من امور رسول اللہ - صلی اللہ علیہ وسلم - رسد امامہ المحتج: محمد زہیر بن ناصر المنصور: بیروت دار طوق النجاة، ۱۴۲۲ھ) ج ۱، ص ۲۷، رقم ۷۰۔ باب فضل من علم وعلم: وأخرجه مسلم فی الفضائل باب بیان من بعث بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ج ۲، ص ۸۷، رقم ۲۳۸۳۔

بارش زمین پر برسی تو زمین کا ایک حصہ تو نہایت عمدہ تھا جس نے پانی کو جذب کیا اور  
 طبعاً طرح طرح کے پھول پتے اور خشک و تر آگایا۔ اور ایک حصہ سخت تھا جس نے پانی تو  
 جمع کر لیا (مگر گراس وغیرہ اگا نہیں کیا) تو اللہ نے اس زمین سے لوگوں کو پانی ہی کا  
 نفع پہنچایا کہ انہوں نے پانی پیا بھی اور میراب بھی ہوئے اور ان سے کھیتوں میں آب  
 پاشی بھی کی، اور ایک حصہ اور تھا جو بالکل چٹیں میدان تھا، نہ پانی نہ کھروں نہ تھا اور نہ گراس  
 پھوس آگاتا ہی تھا۔ اس یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے اللہ کے دین میں سمجھ  
 حاصل کی اور انہیں اس علم نے نفع دیا جسے لے کر میں معیث ہو رہوں، اور مثال ہے  
 ان کی جو سرے ہی سے اس اشتقاق کے درجہ کو نہ پہنچ سکے اور انہوں نے خدا کی وہ  
 ہدایت ہی قبول نہیں کی جسے لے کر میں یہ آیت تھ۔ روایت کیا اسے بخاری و مسلمہ نے۔

اس حدیث میں علم کو بارش سے اور قیو پانی آدم کو زمین سے تشبیہ دیتے ہوئے  
 عوہوں کی دو قسمیں فرمائی گئیں۔ ایک دین سے مستفیع اور ایک غیر مستفیع، پھر مستفیع کی دو  
 قسمیں ارشاد فرمائی گئیں، نہت اور غیر نہت، یعنی ایک وہ کہ جنہوں نے علم کو حاصل  
 کر کے اسے اپنے قلوب میں بھرا جمع کیا اور اس سے اجتہاد و استنباط کے ذریعہ طرح  
 طرح سے علوم و معارف اور عقل و تعمق نکالے اور نکات و اسرار بیان کئے۔ پھر ان ہاتھی  
 علوم کے ذریعہ بیوقوفوں نامعلوم مسائل امت کے سامنے لا رکھے، جس سے دین منہج  
 اور مذہب ہو کر ایک قانون کی صورت میں آیا۔ اور دوسرے وہ کہ جنہوں نے علم ہی  
 حاصل کر کے اپنے سینوں میں جمع کیا اور پوری امانت داری سے بلا تم و کامست  
 دوسروں تک پہنچا دیا کہ ان میں جو بالغ نظر ہوں وہ اس سے کھل پھول نکال سکیں۔

پہلا طبقہ فقہائے مجتہدین اور علمائے راہنمون کا ہوا، اور دوسرا محدثین و حفاظ کا ہوا،  
 محدث اور حفاظ کا کام حفظ و امانت اور بلا تم و کامست روایت ہے، اور فقہ و مجتہدین کا کام  
 فقہ و تفقہ اور حفظانہ روایت ہے۔ کہ ختم علم کی آبیاری کر کے دیا کہ بصورت ہاش و بہار و کھل





صحابہ میں بھی فرق مرا تب تھ کہ بعض کے ذہن کی رسائی بہت گہری تھی اور بعض کی اس سے کمتر چنانچہ صحابہ کی مشہور روایت ہے:

عن عروۃ بن الزبیر قال سألت عائشة عن قولہ تعالیٰ: اِنَّ الصَّافَاۃَ الْمَرْوۃَ مِنْ شَعَابِرِ اللّٰہِ فَمَنْ خِجَ الْبَیۡتِ اَوْ اَغْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِ اَنْ یَّطُوۡفَ بِہِمَا قُلْتَ فَاِنَّ اللّٰہَ مَا عَلٰی اَیۡمِہِ جُنَاحٌ اِنْ لَا یَطُوۡفَ بِہِمَا قُلْتَ یَا اَبِیۡ اَیۡحٰی اِنَّ ہٰذَہُ لَوَ کَانَتِ عَلٰی مَا اَوَّلَہَا کَانَتِ لَا جُنَاحَ عَلَیْہِ اِنْ لَا یَطُوۡفَ بِہِمَا وَفِی الْحَدِیثِ قَالَ الزَّہَرِیُّ فَاخْبَرَتِ اَبَا بَکْرٍ بِنِ عَبْدِ الرَّحْمٰنِ فَقَالَ اِنَّ ہٰذَا کَعَلَمٍ مَا کُنْتَ سَمِعْتِ (۱)

ترجمہ: عروہ اپنی زبیر سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس آیت کے بارہ میں دریافت کیا: اِنَّ الصَّافَاۃَ الْمَرْوۃَ مِنْ شَعَابِرِ اللّٰہِ فَمَنْ خِجَ الْبَیۡتِ اَوْ اَغْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْہِ اَنْ یَّطُوۡفَ بِہِمَا اور میں نے کہا اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص عنامروہ کا صواف نہ کرے تو اس کو نہ ہونا ہوگا۔ (جیسا کہ ظاہر ترجمہ سے بھی معلوم ہو سکتا ہے کہ اس پر گناہ نہیں ہے جو صواف نہ کرے تو اس سے متبادر ہو سکتا ہے کہ صواف مباح ہے اگر نہ کرے تو بھی جائز ہے) حضرت عائشہ نے فرمایا کہ اے بھانجے تو نے بڑی غلط بات کہی، اگر یہ آیت اس معنی کہ غیب ہوتی جو تم سمجھتے ہو تو عبارت میں ہوتی لا جُنَاحَ عَلَیْہِ اِنْ لَا یَطُوۡفَ بِہِمَا، یعنی اطواف نہ کرتے ہیں کوئی گناہ نہیں۔ زہری کہتے ہیں کہ میں نے ابو بکر بن

۱۔ أخرجه البخاری فی صحیحہ، ج ۲، ص ۱۵۷، رقم ۱۶۳۳، باب وجوب الصفا والمروة، وحمل من شعائر الله، وأخرجه مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشیری، الترمذی، المسند الصحیح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، المحقق محمد فزاد عبد الباقي، بیروت، دار إحياء التراث العربی، ۱۴۰۵، ج ۲، ص ۹۲۹، رقم ۱۰۷۷، باب بیان أن السعي بين الصفا والمروة

عبدالرحمن کو اس کی خبر دی تو انہوں نے فرمایا کہ یہ علم میں نے نہ سنا تھا۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ نصوص کے سمجھنے میں فہم و تفاوت ہوتے ہیں کوئی ظاہر نص تک رہ جاتا ہے کوئی بطن نہیں تک پہنچا پاتا ہے۔ چنانچہ اس آیت میں جو روایت تھیں باوجودیکہ زیادہ غلطی نہ تھا مگر حضرت عروہ اسے نہ سمجھ سکے اور حضرت عائشہ سمجھ گئیں۔ بات چونکہ لطیف تھی اس لئے ابو بکر عبدالرحمن نے سن کر اس پر مسرت کا ہر کی اور اسے علم نہا۔ اسی تفاوت فہم و حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن الغضائی ارشاد فرمایا تھا:

وہ حامل فہم غیر فہم و رب حامل فہم الی من ہوا فہم منہ (۱)

ترجمہ: بعض نے پہنچنے والے نہیں کے خود فہیم نہیں ہوتے اور بعض ایسوں کو پہنچاتے ہیں جو اس پہنچنے والے سے زیادہ فہیم ہوتے ہیں۔

مگر ساتھ ہی یہ امر بھی غلطی نہ بتانا چاہئے کہ اس تشویش و افہام کے سلسلہ میں زیادہ فہیم کا ہر درجہ معتبر یعنی ہر فہیم مجتہد یا فقیہ نہیں کہلایا جائے گا بلکہ اس بارے میں فہیم کا صرف وہی درجہ معتبر ہوگا جو معتد بہ ہو اور جنہیں مسودت ربانی ہو، جو بطور علم لدنی قلب مجتہد میں القاء کیا گیا ہو۔ یعنی جس طرح کائنات خلق کے سلسلہ میں نہ جیسے بڑے فہیم کا آدمی موجد ہو سکتا ہے، ہر دور میں موجدوں کی بھر مار ہوتی ہے بلکہ حق تعالیٰ کی حکمت جب کبھی تمدن کے کسی خاص پہلو میں ترقی دیکھنا پسند کرتی ہے تو قرون و دور میں چند مخصوص دماغ منتخب کر کے ان سے ایجاد کا کام دیتی ہے، اور وہ تمدن کے ان گوشوں کو آراستہ کر دیتے ہیں جن کی زیادہ پیش کی ضرورت تھی۔ اسی طرز کائنات سر کے سلسلہ میں بھی نہ ہر فہیم و ذہین مجتہد ہو سکتا ہے نہ ہر دور میں مجتہد پیدا ہوتے ہیں بلکہ حکمت ربانی جب کبھی تمدن کے کسی چٹائی گوشہ کو نمایاں کرنا چاہتی ہے تو خاص خاص

۱۔ محمد الاصبی ابو السعدات، مہربک من محمد النجری، ابن الاثیر، جامع الاصول، احادیث الرسول، تحقیق: عبد الفادر، الامام الموطا و بیروت، مکتبۃ دار الفکر، ط ۱۴۰۲ھ

ذہنیت کے افراد پیرا کر رہے ان کے قلوب میں ذوق اجتہاد ذاتی ہے اور وہ اپنے اس خاص ذہنی ذوق سے مدد میں ان پہلوؤں کو واضح اور صاف کر کے اور ویسا ہی کی مثال نکال کر امت کے سامنے پیش کر دیتے ہیں جن کے اظہار کی ضرورت تھی۔ فہم خاص یا ذوق اجتہاد کے اتنی ذہنی درجہ کے بارہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ ارشاد فرماتے ہیں:

عن ابی جحیفۃ قال قلت لعلی یا امیر المؤمنین هل عندکم من موداء فی بیضاء لیس فی کتاب اللہ عز وجل قال لا والذی فلق الحبة وبرأ النمة ما علمتہ الا فہما یعطیہ اللہ رحلا فی القرآن۔ (۱)

ترجمہ: حضرت ابی جحیفہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی سے پوچھا کہ آپ کے پاس بیضاء ایسے مضامین کئے ہوئے ہیں جو کتاب اللہ میں نہیں ہیں؟ انہوں نے فرمایا نہیں۔ قسم اس ذات کی جس نے دوائے بوشکاف دیا اور جان کو پیدا کیا ہمارے پاس کوئی ایسا علم نہیں لیکن فہم خاص ضرور ہے جو اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو قرآن میں عطا فرمادیں۔

## ملکہ اجتہاد کی وہی ہے کسی نہیں اور بعض اس کے اہل ہیں بعض نہیں

اس سے جہاں کتاب اللہ میں دقیق معانی کا ثبوت ہوتا ہے جنہیں غیر معمولی فہم کا آدمی سمجھ سکتا ہے وہیں یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ یہ فہم کوئی کتابی چیز یا فن نہیں ہے جسے  
۱۔ أخرجه محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المعيرة البخاري، أبو عبد الله، الجامع المسند الصحيح المحدث عن أمير رسول الله - علي بن أبي طالب عليه السلام - ومنه ما لم يحقق: محمد رجب بن ناصر الناصر، بيروت: دار طوق النجاة، ط ۱، ۱۴۲۲ھ، ج ۳، ص ۶۵، رقم ۳۰۴، باب من انتظر حتى يفتن، وأخرجه الجامع الصحيح سنن الترمذي، محمد ج ۳، ص ۲۲، رقم ۱۴۱۲، باب لا يقتل مسلم بكفر، قال أبو عيسى حديث أبي حمزة حسن صحيح، وهكذا قال الشيخ الألباني، صحيح

محنت سے حاصل کر لیا جائے، بلکہ وہ ملکہ ایک عطاء الہی ہے جو خاص خاص افراد امت کو عطا ہوتا ہے۔ بعد ازاں اس طرح جیسے رسالت و نبوت کوئی فن نہیں کہ جس کا جی چاہے محنت کر کے نیامان جائے، چنانچہ قرآن نے رسالت کے بارہ میں تو یہ ارشاد فرمایا کہ:

اَللّٰهُ اَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رَسَالَهُ (الانعام: ۱۲۴)

ترجمہ: اللہ ہی بہتر جانتا ہے جہاں اپنی رسالت رکھتا ہے۔

اور اس قسم کے صاحب فہم یا صاحب علم اسرار و حقائق کے بارہ میں حضرت مخدوم علیہ السلام کا ائمہ ارشاد فرماتے ہوئے یہ فرمایا:

وَعَلَّمْنَاهُ مِنَ الذِّنَاءِ عِلْمًا (الکہف: ۶۵)

ترجمہ: اور ہم نے انہیں (مخدوم کو) اپنے پاس سے مخصوص علم دیا۔

غرض دونوں امور کو یعنی علم نبوت اور علم حقیقت کو اپنی طرف منسوب فرما کر اشارہ فرمایا گیا ہے کہ علم کا یہ مرتبہ اکتسابی نہیں بلکہ محض عطاء الہی اور مودہ ربانی ہے جس کے لئے من اللہ ہی افراد کا انتخاب فرمایا جاتا ہے۔ چنانچہ ارشاد علوی میں یہ عطیہ اللہ اور رجلا سے اسی طرف اشارہ ہے یہی وجہ ہے کہ قرن اول میں جب اجتہاد و قیاس اور استنباط کا دروازہ کھلا اور حضرات صحابہ نے تفصیلاً نہ ہونے کی صورت میں اپنی رائے و قیاس پر عمل کیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دین میں ہر ایک کی رائے کی تصویب و توثیق نہیں فرمائی۔ بعض کے اجتہاد کو قبول فرمایا اور بعض کے اجتہاد کو رد فرمایا۔ گویا اجتہاد کا لیل اور مجتہد نہیں سمجھا کہ وہ اس فہم خاص کا وہ بھی درجہ نہیں رکھتے تھے جس کی رو سے شریعات میں صحیح حقیقت کو سمجھ کر استدلال کر سکیں۔

چنانچہ ابو داؤد میں ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ خیر القرون میں ایک زخم زدہ شخص کو اسلام ہو گیا۔ ساتھیوں نے اسے غسل کر دیا وہ غسل کرتے ہی مر گیا۔ ہم ہونے پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کی رائے پر نہ گواہی کے اظہار کے ساتھ

فرمایا کہ خدا نہیں قتل کرے، اسے قتل کر ڈالا (۱) اور اس کے لئے یہ کافی تھا کہ وہ تیمم کر لیتا، وٹم پر پٹی باندھ لیتا اور باقی بدن دھو لیتا۔ ان لوگوں نے بظاہر غسل جنابت کی آیت **وَابْنُ كُنْتُمْ جُنْبًا فَأَطْهَرُوا (المائدة: ۶)** کو تو معذور اور غیر معذور کے حق میں عام سمجھا اور آیت **تیمم مریض** **وَابْنُ كُنْتُمْ مَوْضِعِي (النساء: ۴۳)** کو حدیث اھمتر کے ساتھ مخصوص سمجھ کر یہ فتویٰ دے دیا کہ اس جھٹی کے لئے تیمم جائز نہیں، اور اس لئے اسے غسل کرنے پر مجبور کیا۔

یہ مثلاً عدی بن حاتم کے واقعہ میں جسے بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ انہوں نے قرآنی الفاظ **خیط ابیض** اور **خیط اسود** سے سفید و سیاہ ڈورے سمجھ کر تکلیف کے نیچے رکھ لئے اور جب تک ان کی سفیدی و سیاہی ممتاز نہ ہو جاتی سحر کا کھانا کھاتے رہے۔ حالانکہ ان ڈوروں سے مراد رات اور دن تھے پس پاوجود اہل زبان ہونے کے چونکہ قوت اجتہاد یہ نہ تھی اس لئے نفس مراد قرآنی تک کے سمجھنے میں غلطی کی۔ چہ جائیکہ حقائق تک پہنچتے تو ان کی رائے اور قیاس دین میں کس طرح سند ہو سکتا تھا۔ اسلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے برنگ مزاج ان و سادہ تک لعریض (تمہارا تکلیف بڑا ہی لمبا چوڑا ہے جس کے نیچے خیط ابیض اور اسود یعنی رات اور دن آگئے) کے جملہ سے ان کے فہم پر تر فرمایا۔

۱۔ عن عمرو بن العاص قال: احتلمت فی ليلة باردة فی غزوة ذات السلاسل فانضعت إني اغتسلت أن أهلك فتممت، ثم صليت بأصحابي الصبح فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال: (يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟) فأخبرته بالذي متحى من الاغتسال وقلت إني سمعت الله يقول: "ولا تقبلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيمًا" (النساء: ۲۹) فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئاً. (أخرجه أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، من أبي داود المحقق: محمد محيي الدين عبد الحميد، (بيروت: المكتبة العصرية، د. ط. ۲، ج ۱، ص ۹۲، رقم ۳۳۴)

نیز پہلے حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث گزر چکی ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض حامل نقد خود غیر فقیہ ہوتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ ایسے غیر فقیہ کی رائے بھی دین میں معتبر نہیں ہو سکتی۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض کے رائے و قیاس کو رد فرمادینا اس کی واضح دلیل ہے کہ نہ ہر ایک مجتہد ہوتا ہے اور نہ ہر ایک کی رائے اور قیاس پایہ اعتبار کو پہنچ سکتا ہے۔ جب تک کہ وہی طور پر فہم و ذوق کا وہ خاص درجہ نہ پیدا ہو جائے جو شرع کی نظر میں متعین ہے۔

جب صحابہ میں بھی یہ تقسیم ہو سکتی تھی تو آج تو کس طرح ممکن ہے کہ ہر شخص کا فہم معتبر اور جدا جدا ہو سکے؟ کیا جائے۔ آج بھی یہ تقسیم لازمی ہوگی۔ پس اسی ذوق نور اور علم حضرات و سران کی رسائی اور تصرف و شرعی الفاظ میں کہیں نطن سے جیسے حدیث لکل ائۃ ظہر و بطن میں ہے کہیں فہم سے جیسے حدیث الا فبما یعطیہ اللہ میں ہے، کہیں روایت درائے سے جیسے حدیث رأیت فی ذلک الذی راى عمرو بن العاص، کہیں تفسیر سے جیسے حدیث من یرد اللہ بہ حیوۃ یرفقہ فی الدین میں ہے، کہیں حکمت سے جیسے آیت وَفَنُؤُتُ الْجَنَّةَ میں ہے کہیں فرقان سے جیسے آیت اتَّقُوا اللَّهَ یَجْعَلَ لَکُمْ فُرْقَانًا میں ہے، کہیں شرح صدر سے جیسے حدیث فشرح اللہ صدری للذی شرح صدر عمر میں ہے اور کہیں انبات سے جیسے حدیث قبلت المساء وانبت الکلاء میں ہے اور جامع عنوان کے ساتھ کہیں اجتہاد سے جیسے حدیث المجتہد یخطیء و بصیب (۱) میں تعبیر کیا گیا ہے جس پر عام عرف شریعت میں یہی اجتہاد و استنباط کا عنوان غالب اور معروف ہو گیا ہے۔

جس کا حاصل یہ ہے کہ اجتہاد ایک ملکہ اور فہم خاص کی ایک قوت اور علم کا ایک

۱۔ أخرجه أبو عبد الله أحمد بن حنبل، لعل بن أحمد النخعی، مسند الامام أحمد بن حنبل، المحقق - شعيب الأرنؤوط، بیروت: مؤسسة دار السلام، ط ۱، ۱۴۲۲ھ، ۲۰۰۱ء، ج ۱، ص: ۲۹۲، رقم ۹۰.

مخصوص وہی درجہ ہے جس کی وساطت سے اس کے اہل نصوص کے دین اور فنی معانی اور احکام کے اسرار و ظلال کو سمجھ کر ان پر مطمئن ہو جاتے ہیں اور ان کے مقصدنا پر عمل پیرا ہوتے ہیں۔ (۱)

### علم باطن ہی مورث طمانینت ہے

چنانچہ ظاہر ہے کہ علم کا یہ مرتبہ جس کا تعلق براہ راست شرح صدر علم الہی سے ہے جس حد تک مورث طمانینت اور مسائل میں موجب اطمینان ہو سکتا ہے وہ اکتسابی درجہ نہیں ہو سکتا، چنانچہ جمع قرآن کے بارے میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو جو مسلمہ فقیر و مجتہد ہیں استدلالی علم سے وہ طمانینت نہ ہوئی جو اس حالی علم سے میسر آئی۔ زید بن ثابت کی روایت سے یہ دقیقہ کافی وضاحت کے ساتھ حل ہوتا ہے:

عن زید بن ثابت رضی اللہ عنہ قال ارسل الی ابو بکر مقتل اہل البمامۃ فاذا عمر جالس عنده فقال ابو بکر ان عمر جاء نى فقال ان المقتل قد استمر یوم الیمامۃ بقراء القرآن وانی انخشی ان یستمر المقتل بالقرآء فی کل المواطن فیذہب من القرآن کثیر وانی ارى ان تامر بجمع القرآن فقلت وکیف افعل ما لم یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال عمرو واللہ هو خیر فلم یزل یواجعی فی ذلک حتی شوح

۱۔ حضرت حکیم الاسلام نے اسی شبہ کا ازالہ بھی دلالت و براہین کی روشنی میں بہت واضح طور پر کر دیا کہ اجتہاد کا رواد ہر ایک کے لئے کھلا ہوا ہے اور ہر ایک کو اس میں اجتہاد بن جانے کی شریعت اسلامی میں اس کی گنجائش نہیں۔ ہاں عام تحقیق و تلاش کتاب و سنت میں تدبر ان کے مختلف و تحقیقی کا اخترا ج ہر زمانہ کے محرمی عادت سے تشریحی مسائل کو تحقیق دے کر مناسب فتویٰ دینا معاندین اسلام کے لئے نیکو شگون و شجاعت اور امتزاجات کی تردید کے لئے نصوص شرعیہ سے استنباط کرنا، اصولی اسلام کے اثبات و تحقیق کے لئے کتاب و سنت سے حاشیہ پیدا کرنے کا کام باقی ہے اور ہر دور میں اہل علم کے لئے یہی ان بات ہے۔ اجتہاد کی نیکو نوع کل بھی جس میں آج بھی ہے اور ہمیشہ رہے گی۔ (حوالہ: حیات طیب مرتبین مولانا غلام نبی قاسمی مولانا محمد حسیب قاسمی صاحب ج ۲ ص ۱۶۵)

اللہ صدری للذی شرح له صدر عمر وراثت فی ذلک الذی راى (۳)  
ترجمہ: حضرت زید بن ثابت کی روایت ہے کہ زمانہ جنگ یمامہ میں حضرت  
ابوبکرؓ نے میرے بلانے کے لئے آدلی بھیجا وہاں جا کر دیکھتا ہوں کہ حضرت عمرؓ بھی  
بیٹھے ہیں۔ حضرت ابوبکرؓ نے قصہ بیان فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے میرے پاس آکر یہ  
صلاح دی کہ واقعہ یمامہ میں بہت سے قرآن قرآن کام میں آگئے مجھ کو اندیشہ ہے کہ اگر  
اسی طرح سب جگہ یہ لوگ آتے رہے تو قرآن کا بڑا حصہ ضائع ہو جائے گا۔ اس لئے  
میری رائے یہ ہے کہ آپ قرآن جمع کرنے کا امر فرمادیں۔ میں نے حضرت کو جواب  
دیا کہ جو کام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہ میں کس طرح کروں؟ حضرت  
عمرؓ نے فرمایا واللہ یہ کام خیر نہیں ہے اور برابر بار بار اسی کو کہتے رہتے حتیٰ کہ جس باب  
میں ان کو شرح صدر اور اطمینان تھا مجھ کو بھی شرح صدر ہو گیا اور وہی بات مجھے محسوس  
ہوئی جو انہیں ہوئی تھی۔

اس سے ظاہر ہے کہ صدیق اکبرؓ کو ان جمع قرآن کے بدعت ہونے کا خیال  
تھا۔ احادیث ذم بدعت ان کے سامنے تھیں اس لئے انہیں جمع قرآن میں تردد  
تھا۔ مگر جب استدلال سے گذر کر ان کے قلب میں یہ باطنی علم منکشف ہوا کہ جمع  
قرآن کا یہ جزئیہ تحفظ دین کے عام کلیہ کے ماتحت نہیں آسکتا تو شرح صدر کے ساتھ  
اس فعل کو کر گزرے اور آج تک دنیائے اسلام ان کے احسان عظیم سے مستفید ہو رہی

۱۔ محمد بن اسماعیل بن اسحاق بن المہدیہ البخاری، أبو عبد اللہ، جامع المسند  
الصحيح المختصر من أمور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و سنتہ وایامہ، المصنف: محمد  
ذہبی بن ناصر الناصر، باب من انتظر حتی یلقن (نوروت: دلو طوق النجاة، ۱: ۲۲۲ھ)  
ج ۲، ص ۷۱، رقم ۳۶۷۹

وآخر جہ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ بن موسیٰ بن فضاحاک، خیر مفیدی، أبو عیسیٰ فی سنن  
الترمذی، تحقیق رتبعلیق: أحمد محمد شاكر، باب، ومن سورۃ التوبة، مصر: مطبعہ  
مصطفیٰ لبائس الحنفی، ط ۳، ۱۳۹۵ھ - ۱۹۷۵م، ج ۵، ص ۲۸۳، رقم ۳۱۰۳، قال  
ابو عیسیٰ: هذا حديث حسن صحيح.



ہے۔ جس سے واضح ہوا کہ مجتہد کے لئے علم کا یہ خفیہ درجہ بعض اوقات بھی درجہ سے بھی زیادہ موجب تہمت ہوتا ہے۔ اور وہی اطمینانی کیفیات اس کے تابع افراد میں سرایت کر جاتی ہیں جب کہ وہ اس کا اتباع کریں۔

بہر حال اتنا واضح ہو گیا کہ امت کے لئے ایک درجہ علم خفی کا بھی ذخیرہ نے وراثت میں چھوڑا ہے جو کلیات سے استخراج مسائل اور جزئیات سے استنباط دلائل کا ہے اور اس کے لئے افراد مخصوص ہیں۔ نیز وہ ایسے مواقع کے لئے ہے کہ یا تو نص ہی موجود نہ ہو، یا ہو مگر معانی مختلفہ کے تحت ہو، یا متعین المحصل ہو مگر یہ عمل دقیق اور غامض ہو یا محمل بھی واضح ہو مگر اس کی علت مستور ہو جس کا اکتشاف ہر صاحب فہم نہ کر سکتا ہو، تو ایسے مواقع میں بجز اجتہاد و استنباط کے چارہ کار نہیں۔ اور ضرورت تھی کہ امت کو اس فہم خاص کا رتبہ بھی عنایت ہو جو درحقیقت تشریع ہی کا ایک دقیق حصہ ہے اور جو علماء کے لئے علماء امتی کا نبیاء بنی اسرائیل (۱) کے معزز راہروں پر کثرت

۱۔ هذا حديث ضعيف، وای بساده وار ضعيف، آخره محمد طاهر بن علی الصديقي، لہندی،

تذكرة الموضوعات، (مصر: إدارة الطباعة المنيرية، ط ۱، ۱۳۳۳ھ) ج ۱، ص ۲۰۰

قال ابن حجر وغيره: حديث علماء أمي كاتيبه بنی اسرائيل - لا يفتح - ولا اصل له المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشهورة على الألسنة، حسن الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن بن محمد الفسحاوي، (المحقق: محمد عثمان الخشت، (بيروت، دار الكتب العربی، ط ۱، ۱۴۰۵ھ ۱۹۸۵م) ج ۱، ص ۴۵۹، رقم ۷۰۳۔

شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي، میزان الاعتدال في نقد الرجال، تحقيق: علي محمد البجاوي، (بيروت: دار المعرفة، لبنان، ط ۱، ۱۳۸۲ھ ۱۹۶۳م) ج ۱، ص ۱۹۳

عبد الرحمن بن عني بن محمد ابن عمر السبائي الشافعي الأثري، تمييز الطيب من الخبيث، (بيروت: دار الكتب العربی، ۵، ط ۵، د، ت) ص ۹۶۔

محمد ناصر الدين الألباني، سلسلة الضعيفة، (الرياض: مكتبة المعارف، د، ط ۵، د، ت) ج ۱، ص ۲۷۹، رقم ۳۶۶۔

إسماعيل بن محمد الفعجلوني الحراجي، كشف الغطاء وحريل الألباس عما لطهر من الأحاديث على السنة شام، (بيروت: دار الكتب العلمية لبنان، ط ۳، ۱۴۸۸م) ج ۲، ص ۲۰



حقیقت پہنچ چکے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان کے اجتہاد و احتیاط کی تحسین فرمائی۔ چنانچہ کس سامنے نہ ہونے کی صورت میں عموماً اور نکلیات سے احتیاط کر کے ہوتے جو رائے پر عمل کیا گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تحسین فرمائی اس کی مثال یہ ہے:

عن طارق بن رجلا اجنب فمہ بصل فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذكر له ذالک فقال اصبت. فاجنب احرفیسمہ و صلی لہ تاد فقال نحو ما قال لئلا یرعی اصبت. (۱)

ترجمہ حضرت طارق سے روایت ہے کہ ایک شخص کونہا نے کی حاجت ہوئی اس نے نماز نہیں پڑھی۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضور میں حاضر ہوا اور اس قصہ کا ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا تو نے ٹھیک کیا۔ پھر ایک دوسرے شخص کو اسی طرح نیرانے کی حاجت ہوئی اس نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی۔ پھر وہ آپ کے حضور میں حاضر ہوا تو آپ نے اس کو بھی ویسی ہی بات فرمائی جو ایک شخص سے فرما چکے تھے، یعنی تو نے ٹھیک کیا۔

اس حدیث سے اجتہاد و قیاس کا جواز صاف ظاہر ہے کیونکہ اگر ان کو نہیں کی اصلاح ہوتی تو پھر بعد عمل کے واپس کرنے کی ضرورت نہ تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک نے اپنے قیاس و اجتہاد پر عمل کر کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع دی (۲) اور

۱۔ أخرجه أحمد بن حنبل، أبو عبد الرحمن الباقی، فی سنن الباقی، ۲/۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹،

آپ نے دونوں کی تصویب و تائید فرمائی اور ظاہر ہے کہ شامع علیہ السلام کی تقریر یعنی کسی چیز کو نہ فرود نہ فرمانا اور صراحت اس کی تصویب فرمادینا اس کی مشروعیت کی واضح دلیل ہے۔ اس لئے نص صریح نہ ہونے کی صورت میں جو از اجتہاد و قیاس میں کوئی شبہ نہ ہو۔

اسی طرح یہ روایت ابو داؤد حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے غزوہ ذات اسلاسل کے موقع پر سردیوں کی ایک رات میں جان کے خوف سے بحالت جنابت بجائے غسل کے تیمم سے نماز پڑھا دی اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے استفسار پر عرض کیا کہ میں نے اللہ کے اس قول پر عمل کیا: (۱)

یہ کیا ہے، اس کی واضح مثال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں غزوہ بختر کے مرتب سے نو شرط سے معاملہ میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے فیصلہ نے ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا: "تغسل مستحجم و تسمى غار لہیجہ" (آخر جہ النحر لوی فی صحیحہ، ج ۵، ص ۵۰، رقم ۳۸۰۴) ان کے جوابوں میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا وہ بھی نہیں فرماتا۔

اسی طرح امام احمد بن محمد علیہ السلام نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدمت میں کہہ دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو اس وقت فیصلہ کرنے کا حکم دیا کہ تمہارے ہاتھ میں کھڑی ہو، لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اگر تمہارے ہاتھ میں کھڑی ہو تو اس کی کیا سیلیں گی پھر اگر کوشش کے بعد غلطی ہوئے تو بھی یہ کھڑی نہ ہو، بلکہ (مسند احمد، ج ۲، ص ۵۰، رقم ۸۵۸۷)۔

اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ بات میں امام آپ کی حد و حدود کی ہیں بھی صحابہ رضی اللہ عنہم نے وہی ذکر کیا کہ خود آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو یہاں جاتے ہوئے اہانت دی تھی کہ اگر قرآن و حدیث میں حکم نہ ملے تو تمہارا کام پڑاؤ نہ دے، آخر جہ محمد بن عیسیٰ ابو اشرمدی، انس بن مالک، الشیخ ابن النضر، احمد بن محمد شاہر و آخرین (بیروت: دار زیاء للنشر العربی، ۵ ط ۵ م، ج ۴، ص ۲۴۳، رقم ۱۲۴۹) اباب ماجہ فی القاضی کیف یفقی۔

ابن عمر بن الخطاب قال: احتلمت فی لیلة ماردة فی غزوة ذات فلالی فاشغت ان اغتسلت ان اغتسلک فیممت، ثم علیت بأصحابی السبع فذكروا ذلك لابی سلی اللہ علیہ وسلم فقل: ((ما عمرو صلیت بأصحابک و كنت جنباً)) فأجوبہ بالذی منعی من الاغتسال و قلت ابی سمعت اللہ یقول: "ولا تفتلوا أنفسکم ان اللہ کان بکم و حیم" (مسند، ۲۹) فضحك رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و لم یقل شیئاً (آخر جہ ابو داؤد سلیمان بن الأشعث بن بسحق بن بشیر بن شداد بن عمرو الأزدی مسندنا، سنن أبی داؤد المحقق: محمد عبی المؤمن عبد الحمید، بیروت: المکتبة العسریة، ۵ ط ۵ م، ج ۱، ص ۹۶، رقم ۴۳۳)





ہے) کہ آپؐ نے رشا فرمایا کہ پاس والا ایسی بات دیکھ سکتا ہے جو وہ روایات میں دیکھ سکتا۔

ظاہر ہے کہ اس واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاص اور صاف حکم وجود

تھا مگر حضرت علیؑ نے اپنے ذوق اجتہاد سے اسے ایک علت سے محمول سمجھ اور جب

علت کا وجود نہ پایا تو حکم مزا بھی جاری نہیں کیا (حالانکہ حضرت علیؑ کا یہ عمل بظاہر

اطلاقی حدیث کے خلاف تھا۔ اس سے واضح ہے کہ حدیث کی لم اور علت سمجھ کر اس

کے موافق عمل کرنا اور الفاظ حدیث کے ظاہر کو ترک کر دینا خلاف حدیث نہیں بلکہ وہ

بھی عمل بالحدیث ہے، مگر بظاہر حدیث پر ہے جو خود حدیث سے ثابت شدہ چیز ہے

۔ اسی کی نظیر یہ بھی ہے جس کو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

نے حضرت معاذ کو بیش رت دی کہ جو بھی صدق درسا سے کلمہ طیبہ پڑھے گا وہ ناز جہنم پر

لائے گا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باہری حضرت ماریہؑ کو نہ فقین کے ایک درود نے ان کے بچے اور بھائی حضرت

ماریہ سے معمم کر دیا۔ یہ خبر اس انداز سے پہنچی کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی اس خبر کا یقین تھا۔ ”میں اور نبی محمدؐ قرآن

ور شواہد بھی ایسے تھے جن کی وجہ سے آپؐ کا یہ یقین بے ہمت تھا۔ آپؐ نے حیرت مبرا آنحضرت علیؑ سے فرمایا کہ

ماہر کو یہ سب ملے گا اگر تم کو نہ ملے گا۔ آپؐ کے الفاظ یہ ہیں: ”اذھب ف ضرب عنقه“ آخر حجۃ مسلم بن

الحجاج أبو الحسن القشیری فی سیرتہ، المستند الصحیح، المحقق محمد فوزی عبد الباقی، بیروت: دار احیاء

الشرائع العمومی، ۵ ط، ۲ ج، ص ۳۶۸، باہر پانچوں کی گردن اڑا دے۔“

حضرت علیؑ نے تو کیا کہ وہ ایک کور میں پاؤں لٹکائے ہوئے بیٹھ رہے اور اس کو چرواہا سے کھینچا تو اس نے نکلیش

میں اس کا ہر ہل گیا۔ حضرت علیؑ نے جو دیکھا تو معلوم ہوا کہ وہ کیڑا ہے، نامراد تھا اور اس کا سر سے آلہ تامل

بن نہ تھا۔ (آخر حجۃ فی المسلمین) حضرت علیؑ نے سب پر محمول کیا کہ اس شخص میں قتل کرنے کی وہ طاقت ہی نہیں

پائی جاتی جس کی بنا پر مجھے وہ در رسالت تک نہ مل سکا تھا تو اس پر اسے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ظاہری

حکم کی تعمیل نہ کی اور اس کا کرنا آپؐ سے یہ نہ جانو کہ کیا۔ آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ ”فلا تھادسری الغائب“

(آخر حجۃ الامام احمد ابن حنبل فی مسنده) ”مخبر وہ نہ کہہ کہ جسے سکتا ہے غائب نہیں دیکھ سکتا۔“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صریح اور باہر شافعی حکم اور وہ بھی تحریر ہونے والی حدیث میں اس حکم

خداوندی کی نرمی و مہربانی کی کوئی گنجائش ہی نہیں، کیا اور چند کتب سے مگر حضرت علیؑ اس حکم کی تعمیل کرنے سے اپنے آپ

کو قاصر نہ سمجھا اور ہمارے وقت سے پہلے مامورین و سرکاروں کے وہ اس ترک عمل پر اطمینان حاصل کرتے ہیں۔





تھے ورنہ ظواہر احکام و مقصود جان کر ان باطنی عمل اور علوم کلیہ سے بحث ہی نہ فرماتے، چہ جائے کہ ان یواطن پر عمل کرتے۔ یہ نظائر اس پر شاہد عدل ہیں کہ اگر مجتہد اپنی قوت اجتہاد یہ سے کسی حدیث کے مدلول ظاہری کے خلاف یعنی اس سے ہالائز کوئی دلیل معنی سمجھ جائے جس تک عوام علماء کی رسائی نہ ہو تو اس پر عمل جائز ہے۔

**امت میں اگر اجتہاد ضروری ہے تو تقلید بھی ضروری ہے**

بہر حال جب یہ واضح ہو گیا کہ دین میں نص نہ ہونے یا متعین الوجہ نہ ہونے یا غیر معلول نہ ہونے کی صورت میں اجتہاد و قیاس جائز ہے اور اس کے لئے ائمہ و مومن اللہ منتخب اور مخصوص ہوتے ہیں، ہر ایک اس کا اہل نہیں اور وہ بتصدیق بتغییر حجت شرعیہ ہے (۱) تو اُنی اکرم علی اللہ اور اجتہاد احکام شرعیہ کا عمل اخذ قرآن و حدیث ہی ہے فرق یہ ہے کہ قرآن مجید میں الفاظ و معانی دونوں اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کی گئی ہیں اور حدیث میں صرف الفاظ و تعبیر و اہل اللہ علیہ السلام کی جان کر دے ہے پس قرآن و حدیث کا سرچشمہ امت خداوندی ہے اور واسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی بات و حکم پر عملی اور فکر بانی کی ترجمان ہوتی تھی، ارشاد و رزق تعالیٰ ہے: "وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ" (انجم ۳۰۳)

وقال بعضهم وهم عامة أهل الأصول كان له العمل وفي أحكام الشرع بالوحى والوحي جميعاً أى بالوحي الظاهر والباطن وهو منقول عن أبي يوسف من أصحابنا وهو منيع مالك والشافعى الخ. كشف الاستراخ شرح أصول الشاذلى، عبد العزيز بن أحمد بن محمد البخارى الحنفى، بيروت: دار الكتاب الإسلامى، ۵ ط ۵، ج ۳، ص ۲۰۵

"اور نہ آپ اپنی خواہش انسانی سے باتیں باتے ہیں، ان کا ارشاد "قری وحی" ہے جو ان پر بھیجی جاتی ہے۔" نیز ارشاد خداوندی ہے: "ان تبع الا حای وحی الی" (یونس ۱۵)

پس جس توانائی کی ابتداء نبیوں کا جبر ہے، یہی وحی کے ذریعہ پہنچتی ہے۔

اس لیے یہ بات ظاہر ہے کہ نبی و وحی پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لائق وحی کی بنیاد پر پورا اترتے تھے، لیکن یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر ہی تھی، دیتے تھے، اس سلسلہ میں فلاں علم کے درمیان اختلاف ہے۔

علامہ ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "قول من قلنا بعد المعصية، الشريعة سيد المرسلين" (محمد بن ابی بکر: ابن القيم، اعلام النبیین عن رب العالمین، تحفیق: محمد عبد السلام ابن نعیم، بیروت: دار الكتاب العلمیہ، ۱۵۱۱ھ، ۱۹۹۱م، ج ۱، ص ۹) اس امت کے سب سے پہلے مفتی جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

ظاہر ہے کہ اہل اجتہاد یعنی غیر مجتہد کے لئے بجز اس کے چارہ کار ہی کیا ہے کہ اس اجتہاد کی متابعت اور پیروی کرے، اور جب خود علم نہیں رکھتا تو علم والے کا اتباع کرے، خود ان عقلی دلائل اور علل تک نہیں پہنچ سکتا تو دانا یا ناسرار و علل کے سامنے جھک جائے۔ کیونکہ مرتبہ علم کے دو ہی ہیں یا خود سمجھتا یا فہمیدہ لوگوں کی اطاعت کرتا۔

چنانچہ یہی دوسرے ہر بلا کسی واسطے قرآن نے ہدایت سے رکھے ہیں، قیامت کے دن کفار اسی پر افسوس کریں گے کہ ہم نے دین کو نہ خود اپنی عقل سے سمجھا اور نہ عقل والوں کی سنی۔

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ  
(الملک: ۱۵)

ترجمہ: اور کہیں گے کفار اے کاش! ہم سنتے یا عقل سے سمجھتے تو ہم دوزخیوں میں نہ ہوتے۔

بس یہی درجہ سمع و طاعت جو علم والے کے حق میں ایک لاعلم یا ایک محقق کے سامنے ایک غیر محقق میں ملتا ہے، تقلید کہلاتا ہے، جوئی افسہ بھی اور ضرورت اجتہاد بھی جائز اور معقول ہے، ورنہ اگر عوام اور نااہلان اجتہاد کے حق میں اب بھی اہل اجتہاد کی تقلید جائز نہ ہو تو اجتہاد کا حجت شرعیہ ہونا لغو ہو جائے اور اس آیت کے کوئی معنی ہی باقی نہ رہیں:

فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (النحل: ۶۳)

ترجمہ: اگر تم لاعلم ہو تو علم والوں سے سوال کرو۔

اور اس حدیث کا کوئی مصداق ہی باقی نہ رہے کہ:

الم يمكن قضاء المعنى السؤال !!

کیا عاجز کی شفا سوال نہیں ہے۔

پس اگر اجتہاد فقہیں حدیث شریفی چیز ہے اور غیر مجتہد فقہیں حدیث دنیا میں موجود ہیں کہ قرن اول تک میں موجود تھے اور غیر مجتہد کا علاج و شفا فقہیں حدیث احوال و تعمیل ہے تو غیر مجتہد کے لئے اجتہادی مسائل میں بجز مجتہد کی تشیید کے کوئی دوسرا چارہ کار ہی باقی نہیں رہتا۔ اس لئے تقایید کے بارہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مستفاد موجود ہے۔ ارشاد نبوی ہے :

عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أفتني

بغير علم مكان الله على من الفتي (٢)

لأرواحهم من طويق الأرواح عن عطاء أبي رباح أنه قال سمعت ابن عباس يخبر أن رجلاً أتته جرح وفي رواية في رأسه عن عبيد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أتته احتلام فامر بالاعتصال فاعتسل فمات، فيبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال: قنود فنبههم الله، أو لم يكن شفاء نبي أسوان! قال عطاء: ربنا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: لو غسل جسده، وترك رأسه حيث أتته به، أخرج به، هكذا رواه بقرن وسطه من الأرواح عطاء، وحكي بين أبي حنيفة إني سمعت عبيد بن مسلم بينهما وأنت بواسطة أيضاً مع: فيهما محمد بن شعيب فقال: أخبرني الأوزاعي أنه بلغه عن عطاء رواه أبو ذؤاد عنه مقلط: أن رجلاً جرح في عبيد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثم جثم فمات، فاعتسل فمات، فبلغ ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: قنود فنبههم الله، أو لم يكن شفاء نبي أسوان!

درود، و نیز احمد و قاسم و لادن قسطنطینی، ثلاثهم من الأوزاعي، وفي الجاب أيضاً حنی و حنبل  
آخره سماعی بن محمد العبدی الحری - كثف الخفاء و مرید الاکابر منها اشهر  
من الاحادیث علی المناکب، زیروت، دار الكتب للعلمیة، ۱۳۸۳ هـ، ج ۱، ص ۲۱۶.

١٠ حميد بن حسن، وهو بمسند رجاله ثقات، وأخرجه ابن ماجه أبو عبيد الله محمد بن يزيد  
 الشافري، بسنن ابن ماجه، بحقيق، محمد بن زاذ عبد الله بن أبي الفرجة، دار احياء كتب العربيه،  
 ط ٢، ج ٢، ص ٣٠٤، رقم ٥٢، وهو في مسند احمد، ج ٣، ص ٢٠١، رقم ٨٢٦٢  
 آخره ادب داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو، والآري  
 الشافري، بسنن أبي داود، المحقق شعيب الأونان محمد كامل وغيرهما، بيروت  
 دار الفوائد، ط ١، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ج ٢، ص ٣٩٩، رقم ٣٦٥٨

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ارشاد فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جس شخص کو بے تحقیق کوئی فتویٰ دیدیے تو اس کا گناہ فتویٰ دینے والے کو ہوگا۔ ظاہر ہے کہ اگر تقلید جائز نہ ہوتی اور کسی کے فتویٰ پر بدون معرفت و دلیل کے عمل جائز نہ ہوتا جو خاص ہے تعمید کا تو گناہ گار ہونے میں مفتی ہی کی کیا تخصیص تھی۔ بلکہ اس طرح مفتی و غلط فتویٰ دینے کا گناہ ہونا اسی طرح سائنس کو دلیل و تحقیق نہ کرنے اور بے تحقیق عمل کرنے کا گناہ ہوتا۔ جس جب کہ شارع علیہ السلام نے سائنس کو باوجود تحقیق و دلیل نہ کرنے کے عامی نہیں ٹھہرایا تو جو باہر تقلید بلاشبہ ثابت ہو گیا۔

### صحابہ میں بھی تفسیر رائج تھی

چنانچہ صحیحہ میں جیسے اجتہاد رائج تھا ویسے ہی تقلید بھی رائج تھی، یعنی غیر مجتہد مجتہد کے فتویٰ پر بلا تحقیق و دلیل محض اس حسن ظن کی بنا پر عمل کرتا تھا کہ وہ مجتہد ہے اور بلا دلیل فتویٰ کا نہیں دے رہا ہے۔ (۱)

عن سالم قال سئل ابن عمر عن رجل یكون له الدین علی رجل الی

(۱) ابوداؤد میں کثرت تقلید پر عمل ہونا ہے یعنی جو حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم تحصیل عمر میں زیادہ وقت صرف نہیں کر سکتے تھے کسی خاص مسئلہ میں اپنے اجتہاد سے کوئی فیصلہ نہیں کر پاتے تھے وہ دوسرے فقہاء و صحابہ سے پوچھ پچھا کر عمل لیا کرتے تھے۔ ہر ان حضرات میں تقلید اور تقلید محض دونوں صورتوں کا ذکر ملتا ہے، خاص طور سے تفسیر مطلق فی سبیل کثرت ملتی ہیں ان کی چند مثالیں درج ذیل ہیں:

”حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے پوچھا کہ عاصمؓ پر انطیقا یا اہل قرآن اے وہ کو جو شعر قرآن کے بارے میں تم پر جو حد یا حد تا ہو وہ ان کی کتاب کے پس جائے، یعنی اس کے احکام کے بارے میں پوچھنا چاہیے وہ زید بن ثابتؓ کے پاس ہے۔ ابو جعفرؓ نے کہا کہ میں پوچھنا چاہیے وہ عاصمؓ بن ہشام کے پاس جا کے اور جو شخص ماں کے بارے میں سوال کرنا چاہے وہ میرے پاس آجائے وہاں لے کر اللہ نے مجھ سے کہا کہ میں اس کا جواب دے دوں گا۔“

اس خطبہ میں حضرت عمرؓ نے اپنے اوروں کو بلا تعلیم و تربیت فرمائی ہے کہ تم میری قرآن و حدیث کے احکامات میں نہ متاڑو، حدیث میں نہ کر کے ان سے معلومات نہ کر لیں، اور نہ پوچھو کہ میری شخصیت میں کچھ کچھ نہ آئی نہیں ہوتا میں نے یہ شعر و احادیث صرف توں کو مثال ہے کہ جو مکمل ہو جو باہر سے نہ آئی ہیں بلکہ جو ان میں سے ہوں وہ مجھ سے کہ توں پر امتثال کر کے ان کے بتائے ہوئے مسائل پر عمل کریں، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ تقلید و اشقی یا شیعت و اہل محمد تقیؑ ملتی ہو گئی۔

اجل فیضع عنہ صاحب الحق لیجعل الدین فکروہ ذلک ونہی عنہ)

ترجمہ: حضرت سالم سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ کسی شخص کا دوسرے شخص پر کچھ ذین میعاد واجب ہے اور صاحب حق اس میں کسی قدر اس شرط سے معاف کرتا ہے کہ وہ قبل از میعاد اس کا ذین ویدے۔ آپ نے اس کو ناپسند کیا اور منع فرمایا۔

چونکہ اس مسئلہ جزئیہ میں کوئی حدیث مرفوعہ صریح منقول نہیں اس لئے یہ ابن عمر کا قیاس ہے اور چونکہ مسائل نے دلیل نہیں پوچھی اس لئے اس کا قبول کرنا تقلید ہے۔ نیز ابن عمر کا دلیل بیان نہ کرنا خود تمسید کو جائز رکھنا ہے اس لئے ابن عمر کے فعل سے قیاس و تقلید دونوں کا جواز ثابت ہو گیا۔

اسی طرح بروایت مالک حضرت عمرؓ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص نے کسی کو غلام اس شرط پر قرض دے دیا کہ وہ اس شخص کو دوسرے شہر میں ادا کر دے۔ حضرت عمر نے اسے ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ بار برداری کا کرایہ کہاں گیا؟

چونکہ اس بارہ میں بھی کوئی صریح حدیث مرفوعہ مروی نہیں لہذا حضرت عمر کا یہ جواب قیاس سے تھا اور چونکہ جواب کا ماخذ نہ آپ نے بیان فرمایا نہ مسائل نے پوچھا بدوں دریافت دلیل قبول کر لیا تو یہی تقلید تھی۔ پس جواز قیاس و تقلید حضرت عمرؓ کے فعل

۱۔ عن سالم من عبد الله أن ابن عمر سئل عن رجل يكون له دين على رجل إلى أجل، فيضع عنه صاحبه ويجعل له الآخر، قال: فکروہ ان عمر ذلک، ونہی عنہ آخر جہ احمد بن الحسن بن علی بن موسیٰ ابن زنادبہ، ابو بکر اثیبہ، فحسن الثوری، فمحقق: محمد عبد القادر عطاء (زیر روت: دار الفکر ط ۳، ۱۴۰۳ھ، ۲۰۰۳م) ج ۲ ص ۳۲، رقم ۱۱۱۳۹۔

حضرت مالکؓ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ کسی شخص کا دوسرے شخص پر کچھ میعاد قرض واجب ہے اور صاحب حق اس میں اسے کسی قدر اس شرط پر معاف کرتا ہے کہ وہ میعاد پہلے واپس کر دے، حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس کو ناپسند کیا اور اس سے منع فرمایا۔

اس مسئلہ میں جو مسئلہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا گیا اس میں کوئی صریح حدیث مرفوعہ منقول نہیں اس لئے یہ حضرت ابن عمرؓ کا قیاس تھا، یہاں نہ دلیل نہ نقل کر کے اگلے نے دلیل پوچھی نہ حضرت ابن عمرؓ نے تاکی اور یہی تقلید ہے۔

سے بھی ثابت ہوا۔

اسی طرح بروایت مالک ابو ایوب انصاری حج کیلئے نکلے۔ راستہ میں اونٹنیاں گم ہو گئیں اور حج کا وقت نکل جانے پر پٹھے حضرت عمر سے سارا قصہ بیان کر کے پوچھا۔ انہوں نے فرمایا کہ افعال عمرہ ادا کر کے احرام کھول دو اور اگلے سال حج کر کے میسر شد و قربانی دے دو۔ (۱)

اس سے واضح ہے کہ جو صحابہ اجتہاد نہ کر سکتے تھے وہ مجتہدین صحابہ سے استفادہ کر کے اس کی تقلید کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت ابو ایوب انصاری نے حضرت عمر سے صرف حکم سن لیا اور دلیل کی تحقیق نہیں کی جو تقلید کا حاصل ہے۔ یہی صورت تابعین میں بکثرت پائی جاتی ہے جیسا کہ کتب احادیث سے مزالت رکھنے والے جانتے ہیں۔ اس سے صاف واضح ہوتا ہے کہ قرونِ اخیر میں اجتہاد و تقلید دونوں رائج تھے اور دونوں کے افراد و اشخاص الگ الگ تھے یہ اگر اس کی دلیل ہے کہ ہر کس و نا کس کے لئے اجتہاد جائز نہیں تو اس کی بھی دلیل ہے کہ ان تمام کس و نا کس کے لئے تقلید کے سوا چارہ کار بھی نہیں۔

### اجتہاد و تقلید کی حدود (۲)

نیز اس کی بھی واضح دلیل ہے کہ شریعت نے امت میں بیک وقت اجتہاد و تقلید

(۱) عن سالم بن عبد الله بن مسعود أن أبا أيوب الأنصاري حرج حاجا حتى إذا كان بالناظية من طريق مكة أنزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي عمر بن الخطاب يوم النحر فذكر ذلك له فقال عمر بن الخطاب أصنع ما يصنع المعتصم، ثم قد حلت، فلما ذكر ذلك الجمع قابلا فاحجج وأهد ما استعمر من الجندى (موطأ الإمام مالك، ص: ۱۳۹ جلدی من فقه الحج، ۲)

(۲) کہیں یہ عقیدہ بھی غلط ہوتا ہے کہ تہانی مسائل میں اہل اجتہاد کے لئے ان کا اجتہاد جماعت ہے، اور ان پر اس کے مطابق عمل کرنا لازم ہے، لیکن وہ مادی دو کتاب و سنت کو نہیں جانتا اور اس میں رسوم کے نتیجہ اور ان کے فہم و استنباط کی صلاحیت ہے اس سے کہ یہ راہ میں ہوگی؟ ایسے اشخاص کے لئے خود قرآن نے ایک محفوظ راہ عمل حکم فرمادی ہے: "سورة النور" میں ارشاد ہے:

"فاسئلوا اهل الذکر ان یتعلموا" (اگر تم میں سے کوئی شخص جانتے ہو تو پوچھو ان سے پوچھو) ہم

دونوں کی ضرورت محسوس کی جس سے واضح ہے کہ شریعت نہ تو اجتہاد بلا تقلید چاہتی ہے اور نہ تقلید بلا اجتہاد۔ اور یہی اس کی جامعیت اور عدل و اعتدال کا تقاضا بھی ہے، ورنہ اجتہاد بلا تقلید افراط تھا، اور تقلید بلا اجتہاد تفریط تھی۔ عقل کا متعنا یہی تھا کہ دونوں ہوں اور اپنی اپنی حدود میں۔ پھر ساتھ ہی اس اجتہاد و تقلید کا شریعت ایک نظم بھی چاہتی ہے کہ مقلدین کی اکثریت مجتہدین کی مطیع رہ کر اپنے دین کی حفاظت کرے جس کی وجہ یہ ہے کہ شریعت اسلام چونکہ کمال اعتدال اور جامعیت کی شان رکھتی ہے اور اسی لئے یہ امت بھی اعدل الامم اور جامع اقوام ہے، جس کا لقب ہی قرآنی زبان میں امت وسط ہے۔ اس لئے منشاء شریعت یہ ہے کہ امت میں ہر ایک کام جامعیت کے ساتھ اجتماعی رنگ میں ہو اور یہ اجتماعی نظام لئے ہوئے ہو۔ خواہ وہ نظام سیاسی ہو خواہ دینی، اس انداز کا ہو کہ نہ اس میں تشقت اور پراگندگی ہو جو بد نظمی ہے، اور نہ جمود و استبداد ہو جو اجتماعیت اور جمہوریت کے منافی ہے۔ اس لئے اس نے امت کے سیاسی اور دینی دونوں نظاموں میں یہی معتدل صورت قائم کی ہے۔

مثلاً امت کے سیاسی نظام میں ایک طرف تو امارت رکھی تاکہ قوم میں فوضویت اور لامرکزیت نہ آنے پائے جو پراگندگی اور بد نظمی کی روح ہے۔ اس سے تو حکومت میں شخصیت قائم ہوئی۔ ادھر اس امارت کے لئے شوروی لازم قرار دیا تاکہ امیر میں بیعت شان و زول کے اعتبار سے اگرچہ اہل کتاب کے بارے میں ہے لیکن تفسیر کے عام ضابطہ کے مطابق اعتبار عام تھا عطا کا ہوتا ہے۔

سورۃ نساء میں ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مِّنكُمْ" (اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرو اور اپنے اولوالامر کی)۔

ظاہر ہے کہ اولوالامر کی اطاعت کا حکم انبیاء و کون کے لئے ہے جو اولوالامر نہیں ہیں اولوالامر کے بارے میں تفسیرین کی ایک بڑی جماعت یہ کہتی ہے کہ اس سے مراد علماء مجتہدین ہیں، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت جابر بن عبد اللہؓ، حضرت حسن بصریؓ، حضرت عطاء بن رباحؓ، حضرت عطاء بن ابی السائبؓ اور حضرت ابو العالیہؓ سے بھی تفسیر منقولی ہے (ابن جریر) امام رازی نے تفسیر کبیر میں ای کراۓ قرآن قرار دیا ہے۔

عبدالرحمن نے پیدا ہونے کے وقت سے ہی اپنی فطرت سے قوی معطل اور بے کار نہیں۔ اس صورت میں قوم میں جمہوریت باقی رہے۔ جس اسلامی امارت میں نہ تو ایسی شخصیات حکومت ہے جس میں جمہوریت کی کوئی مداخلت نہ ہو اور نہ ایسی جمہوریت ہے کہ مرکزیت کی حد تک پہنچ کر امیر کو معصوم اور بے کار بن دے۔ اور خود اس شخص اس پر حکومت کرنے لگیں۔

پس امیر کی شخصیت اور آمریت سے تو قوم کی حاکمیت اعلیٰ کی اور پرامنیت کی اور قوم کی شمولی تشکیل سے امیر کے استبداد کی روک تھام کر دی۔ اس طرح شخصیت اور جمہوریت دونوں کو ایک معتدل درجہ کے ساتھ امت کے سیاسی نظام میں شامل کر دیا گیا۔ یعنی دونوں کے مضر پہلوؤں کو نکال پیچھا کر دیا اور دونوں کے دونوں پہلوؤں کو اختیار کرنے کے جو کمال معتدل ہے۔

تحریک اسی طرح امت کے دینی نظام میں شریعت کے نفع نہ ہونے کی صورت میں نہ تو عام انفرادی اور اس درجہ نہ تو جمہوری کہ امت کا ہر شخص مجتہد ہو اور کتاب و سنت میں ہر کس کو نہ کس کے آزاد قیاسات کا دروازہ کھل جائے۔ اور نہ اس امت کو اپنی تہذیب و تمدن میں جمہوریت کہ اس کے قوائے فکر و اجتہاد سے ہی معطل ہو جائیں۔ (۱)

بلکہ ایک طرف تو جس اجتہاد و باقی رکھا جس کی انواع حسب اقتضا، زمانہ و آفتی اور مختتم ہوتی رہیں گی تاکہ امت کے قوائے فکر و تدبیر سے نہ ہونے پائیں۔ اور آپ

ہر زمانہ میں اجتہاد کی ضرورت :

خطبات میں مولانا محمد رفیع الدین نے ان باتوں کو نقل کیا ہے : ”جو زمانہ میں تہذیبوں اور تمدنوں کی اصلاح ہو رہی ہے اور انسانی ہمت اور ایمان کا زمانہ ہے۔ سو ثابت ہے کہ باقی اور امور اور تمدنی اصلاحات اور تمدنی ضروریات اور ان کے اقتضات کے تحت مل کاغذ کی کتاب اور شریعت اسلامی کی صورت اس کے میں پائے اللہ سونے اور قیامت میں انسانوں کی زندگی اور معاشرہ کے ہر زمانہ میں ان کی اصلاح کی ضرورت ہے۔“



طرف تقلید کو قائم رکھ تاکہ عامی و نادان فقہ اپنی اپنی رائے نو دین کا احساس پیدا نہ کر سارے دین اسی کو آراء و قیاسات کا مجموعہ نہ بنا دے، اور اس طرح دین میں تشکیک و پرانگندگی کے جراثیم نہ پھیل جائیں۔

پس امت کے علمی تشکیک کو تقلیدی منع و طاعت سے رفع کر دیا اور تقلیدی جمود و شائبہ اجتہاد و تحقیق سے دفع کیا، اور اس طرح اجتہاد و تقلید کے معنی پہلوؤں سے بچ کر امت کو درمیان کے معتدل نقطہ پر قائم فرمادیا جس میں نافع پہلو سب قائم ہیں۔ چنانچہ امت اگر مقلد بھی ہے تو وہ اس تقلید میں محقق بھی ہے، اور اگر وہ اجتہادی فہم بھی رکھتی ہے تو اس میں اسوہ و نمونہ کی مقلد بھی ہے۔ (۱)

فرض اس اعتمادی درجہ کا یہ اثر ہے کہ ان کے اجتہاد میں تقلید اور تقلید میں شان تحقیق نمایاں ہے۔ پہلے تو تقلید کو ایک مستقل شریعت بنا کر اس سے جنس اجتہاد کی تردید ہی کوئی موزوں فعل ہو سکتا ہے اور نہ اجتہاد کو ایک مسلک عام مان کر اس سے تقلید ہی پر رد و انکار کوئی خوبی قرار دی جاسکتی ہے۔

## اجتہاد کی ایک نوع ختم ہو چکی ہے اور اس کی واضح دلیل

باقی یہ میں عرض کر چکا ہوں کہ اجتہاد کی وہ نوع جو استنباطِ عقل اور اجتہاد فی الدین

۱۔ اس امت میں جب کسی شخص کی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات پر سوچ و فکر نہ ہو، وہ یہ بھی نہ جانتا ہو کہ آپ کے ارشادات میں مثلیں کیسے دی جائیں، جن میں ہر ایک کی ایک کڑی اقتضائے ذہنیہ و عقلیہ متعلقہ حضرت شہیدِ کربلاؑ کی فکر اور فکر ہیں۔

۲۔ کسی شخص کو یہ بھی علم نہ ہو کہ آپ کے کلام سے انکام یہ سادہ و سہل کئے جاتے ہیں، وہ شخص اگر کسی جید عالم و شاعر، عالم دین کی شہادت کرے، وہ کوئی توفیق نہ پائے گا کہ اس میں سے حق پر سمجھتا ہو، بلکہ یہ کہتا ہے کہ یہ سادہ و سہل ہے، جس کی خبر دی رہے والے ہیں۔ ان سب باتوں کے ساتھ وہ یہ مزید کہتا ہے کہ اگر کسی وقت مجھے کوئی حدیث اس عالم سے کسی قول یا فتوے کے خلاف ملی تو میں اس کے قول اور فتوے سے بیرونی مجروروں کا اور کسی حدیث و تفسیر کے بغیر حدیث رسول کو اپنے دماغ میں لے کر کوئی معترض نہیں ہو سکتا، یہ میری نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مہم پرست سے چاہا۔ ہاں کہ وہی علم لائی دیتے تھے اور ان لوگوں کا گمراہ اور وسیع علم نہیں ہوتا تو وہ ان کے خلاف ہی اختیار کرتے تھے۔ (۲) مولانا رکن اللہ، ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ، ص ۱۶۶

سے تعلق رکھتی ہے آج اس لئے نہیں پنی جاتی کہ اس کی ضرورت باقی نہیں ہے۔ ائمہ نے اس حد تک غمیں کر دیا ہے کہ آئندہ اس سے نفع اٹھانے کی صورت تو باقی رہ جاتی ہے لیکن اس میں مزید تلاش و تحقیق کا کوئی موقع باقی نہیں رہتا۔ کیونکہ یہ ایک قدرتی حصول ہے کہ جو متعدد دنیا میں مکمل ہو جاتا ہے اس کی متعدد قوت بھی ختم کر دی جاتی ہے۔

دین کی بنیادیں دو ہی ستونوں پر قائم تھیں، روایت اور عقل۔ روایت کا تعلق حافظہ سے اور روایت کا تعلق فہم سے ہے۔ اوائل اسلام میں جب کہ اسلام کا روایتی حصہ مکمل ہو رہا تھا، حق تعالیٰ نے محدثین کو جو مخصوص حافظہ عطا فرمایا، آج اسے بجز کرامت اور خرقی عادت کے کسی دوسرے لفظ سے تعبیر نہیں کیا جا سکتا۔ آپ ایک محدث کو لاکھوں کی تعداد میں حدیثیں یاد دہوتی تھیں اور نہ صرف متون حدیث بلکہ معانی و مابعد و جہاں اور نہ صرف رجال کے اسماء بلکہ ان کی سوانح اور صفات بھی از ہر ہوتی تھیں، چنانچہ ان کے کتب طبقات سے واضح ہے۔ انہیں سینوں سے وہ نغینے مدون ہوئے جو آج کتب حدیث کی صورت میں ہمارے سامنے ہیں۔ جب دین جنوں کے ذریعہ سے شیعوں میں مضبوط ہو گیا اور محض حفظ پر مدار نہ رہا تو قوت حافظہ قدرتی عوام کے ماتحت ٹھنسی شروع ہوئی اور آج اس حد پر آگئی کہ اگر امر روزانہ کی معاشرتی زندگی میں نوبت تک اور ذامری چیزوں میں نہ رکھیں تو کاروبار منہ ہو جائے۔ پس جس حد تک اس محیر العقول قوت حافظہ کا کام چل رہا ہو گیا جو اس امت کو بطور اعجاز کے دی گئی تھی تو قوت کی دوڑیں بھی قدرتی طور پر ختم ہو گئی۔ جو جنس حافظہ آج بھی موجود ہے جس کی باقی ماندہ نوعیت مناسب وقت کو مقرر رہی ہے۔

دور روایت کے بعد اسی طرح جب اسلام کا روایتی حصہ مکمل ہونا شروع ہوا اور روایتوں سے دین کو استنباط کر کے محبوب اور مفصل کرنے کی نبوت آئی تو حق تعالیٰ نے اس امت میں دو درباب روایت و فقہ اور ائمہ و پیروائے ان کے سفارہ ہوں

کا سرعت انتقال و نفوذ ان کے حیرت ناک استنباطات اور ان کے فقہ نفس کے عجائبات بھی خرق عادت ہی کی صورت سے دنیا میں ظاہر ہوئے۔ انہوں نے نہ صرف مسائل ہی مستنبط کئے بلکہ وہ وہ استنباط بھی بھی جب البصیرت ظاہر کیں، کیفیت استنباط پر بھی روشنی ڈالی، پوری شریعت کی جزئیات کا ان کی کلیات سے ارتباط بھی معلوم کیا اور اس ربط کے واسطے سے ہزاروں نئے نکایات سے اور ہزار ہا علل کلیہ جزئیات سے استخراج کیں۔ جس سے پوری شریعت شارح و شارح ہو کر ایک ہی شجرہ اور متصل واحد بنے وصال دینے لگی۔ اور یہ سب کچھ اس شان سے ہوا کہ ارباب فہم آج ان حضرات کی رسائی و فہم پر انگشت بدنداں ہیں، اور اسے ان کا کوئی اکسائی کارنامہ نہیں بلکہ محض وہی عمل کہنے پر مجبور ہیں، جس کیلئے خدا نے انہیں منتخب کر لیا تھا۔

جب دین کا یہ فقہ اپنی مکمل صورت میں آگیا، امہات مسائل حقیقی تنقیح کے بعد باب و امر مرتب ہو گئے اور ائمہ فقہ کے سینوں سے نکل کر سنیوں میں مدون بھی ہو گئے تو ان ہی قدرتی عوامل کے ماتحت وہ خاص قوت فہم بھی گھنی شروع ہو گئی کہ اب اس کی ضرورت باقی نہ رہی تھی اور رفتہ رفتہ آج اس درجہ پر پہنچ گیا کہ جدید استنباط تو بجائے خود ہے مستنبط شدہ مسائل کے نفسی رشتہ کو جو متعلقہ کلیات سے قائم ہے، بلکہ جزئیات و کلیات کے سلسلہ کے تسلسل اور صورت و انفساک کو بھی پوری طرح سمجھنے کا خاتمہ خلافت میں فہم باقی نہیں رہا ہے۔ اس لئے اجتہاد کی وہ نوع بھی نہیں رہی جس کا تعلق استخراج علل و استنباط مسائل سے تھا کہ یہ ضرورت زمانہ کے پوری کر کے ختم کر دی اور اس بنا پر وہ قوت بھی منسحل ہو گئی۔

ختم شدہ اجتہاد کے استعمال کے برے نتائج

اس فقہ ان قوت کے بعد بھی اگر مدعیان زمانہ کو اجتہاد کی اس نوع میں آزادی مل

جائے جس کے لئے نوٹ مرتبے ہیں تو قلع نظر استنباط مسائل کی ضرورت و عدم ضرورت کے فساد مذاق، غصہ ہو او ہوس اور جذبہ خود بخاری کے ماتحت ہر ایک فاضل، ہر ایک سرجیکوٹ، ہر ایک وکیل، ہر ایک بیرسٹر، ہر ایک ایڈیٹر جو چند پیسوں میں لوگوں کا کچھ وقت خرید سکتا ہے بلکہ ہر ایک خواندہ، خواندہ مجتہد محض ہو گا۔ اور اجتہادات کے ایسے ایسے انوکھے نمونے دنیا کے سامنے آئیں گے کہ اسلام کی اصلی شکل پہچانی مشکل ہو جائے گی۔

چنانچہ حسب مضمون ”الافتہ و ایک شخص کہے گا کہ جس طرح سابق مجتہدین نے نصوص کو کسی علت سے معلول سمجھا اور ایسا اوقات ظاہر نفس کو چھوڑ کر پٹنی علت پر عمل کیا اور کرایہ مجھے بھی اس کا حق ہے، لہذا میرے نزدیک مثلاً وضو کا حکم معلل ہے جس کی علت یہ تھی کہ عرب کے اکثر لوگ اونٹ بریاں چراتے تھے ان کے ہاتھ پیر ان جانوروں کے بول و براز کی چھینٹوں سے آلودہ ہو جاتے تھے وہی ہاتھ نہ پر بھی لگ جاتا تھا اس لئے ان کو وضو کا حکم دیا گیا تھا۔ اس لئے اعضا و عضو ہی رکھے گئے جن کی آلودگی عادیہ اکثر و بیشتر تھی۔

لیکن ہم ضرور یہ بات تمدن کے ماتحت روزانہ غسل کرتے ہیں، محفوظ مکانوں میں کرسی نشین رہتے ہیں اور وہ آلودگی کی علت ہم میں نہیں پائی جاتی لہذا وضو ہم پر واجب نہیں۔ ایک کہے گا کہ مثلاً نکاح میں شہود اور اعلان نکاح فی نفسہ ضروری نہیں بلکہ اس علت سے تھا کہ زوجین میں اختلاف و نزاع کے وقت تحقیق حال میں سہولیت ہو۔ پس جہاں اس کا احتمال نہ ہو وہاں بلا شہود نکاح جائز ہے وغیرہ وغیرہ۔ جیسا کہ آج کل کہا جا رہا ہے۔ ظاہر ہے کہ اگر غسل و اسرار دین سے ہوں گے اور ان کی حل پر احکام مبنی ہوں گے تو ان مجتہدین عصر کی بدولت غریب اسلام کو تو منہ چھپانے کی بھی جگہ نہ رہے گی۔ کیونکہ اس کا انجام احکام کی تحریف، اجماع کی مخالفت و تجزیہ نفسوس کی تہذیبی

ہے اور اصلی اسلام کا انتہاد ام ہے۔

یہ آج کے اجتہادات کے عریاں نمونے ہیں جنہیں ہر شخص اپنی ناطل سے پہچان سکتا ہے اور بعض نمونے غشی رنگ کے ہوں گے جن کے اہمال کو خواص پہچان سکیں گے۔ مگر اس قسم کے اجتہادی مفاسد پیش آنے کی وجہ وہی ہے نگوئی طور پر وہ اختراجات عقل کی قوت جو بعد انقضائے ضرورت کے ختم ہو چکی ہے۔ اور یہ اس کا علم کہ کون حکم معتدل ہے علت سے ساتھ اور کون تعبدی ہے، جس قوت فہم پر مبنی تھو وہ رفتہ رفتہ زائل ہو چکی ہے۔ پھر بھی اس کا ادوا اور اوپر سے استعمال ایسے ہی نتائج پیدا کرے گا جو مثیلاً عرض کئے گئے۔ ہاں اس خاص نوع کو چھوڑ کر جس نوع کے پردہ میں آج بھی جنس اجتہاد باقی ہے۔ (۱)

وہ عام تحقیق و تلاش، کتاب و سنت میں تدبر، ان کے لطائف و حقائق کا استخراج ہر زمانہ کے نگوئی حوادث سے تشریحی مسائل کو تطبیق دے کر مناسب فتویٰ دینا، معاندین اسلام کے نئے شکوک و شبہات کی تردیدات، فصوص سے استنباط کرنا، اصول اسلام کے اثبات و تحقیق کیلئے کتاب و سنت سے مزیادات پیدا کرنا وغیرہ وغیرہ ہے۔ اجتہاد کی یہ نوع کل بھی تھی اور آج بھی ہے اور ہمیشہ رہے گی کہ قرآن کی شان لا تنقضی عدا جانیہ فرمالی گئی ہے جس میں کسی زمانہ کی تخصیص نہیں۔

۱۔ مسابرات سے کسی کو یہ غلط فہمی نہ ہو کہ مولف اجتہاد و فہم کے حامی تھے کج بات یہ ہے کہ وہ غرضی تھا ہونا، کسی طرح اس نوع کے اجتہاد کے سفر تھے فہموں نے جس طرح کے اجتہاد کی تائید کی ہے اس کے متعلق مضمرات اکثر کرام کے کھلے ہوئے نزائات میں ترجیح و انتخاب ہے جیسا کہ پر فیہر الخلاف اور اعظمی حضرت خیر المومنین کے دلائل سے ظہور ہے کہ ان اصولوں کی وضاحتوں میں ایسی نکات بھی رکھ گئی ہے کہ ان سے ہر دور کے سفر اور اہل علم و فضل نے اختراجات مسائل کی حد تک کام بھی لیا ہے اور آج بھی لے سکتے ہیں جن میں ہر دور کے حوادث کے لئے مامانہ ہدایت موجود ہے۔ ہاں لئے نہ وہ وسعائے کمال کی جزئیات ہر زمانہ زندہ ہر اس کا قانون فطرت نے زیادہ زور نہیں دیا ہلکا سے وقت اور زمانے کے حوالے کر دیا جو ہر زمانے میں نئی صورتیں نکلتی رہتی ہیں۔ انہیں افسر ممان کے اصولوں سے وابستہ کر کے ان کے احکام نکال سکتے ہیں۔ (احیاء خیب، مرتبین، مولانا غلام نبی قاسمی و مولانا خلیل قاسمی، ج ۲، ص ۱۴۷)

پس جس طرح کتب روایت میں آج کسی جدید چھان بین اور روایہ پر نئی جرئت اور تعدیل کی کوئی ضرورت نہیں، حسب ضرورت صرف ائمہ فہم سے ان کی عرق ریزیوں کا شکر و پیش کر دینا کافی جست ہے، ورنہ تحصیل حاصل ہوگی۔ اسی طرح کتب روایت میں بھی آج پھر سے اس اجتہاد کی ضرورت نہیں رہی جو کیا جا چکا ہے بلکہ حسب ضرورت ائمہ روایت سے ان کی کاوشوں کے ثمرات کا نقل کر دینا اور اس پر عمل کر لینا کافی ہے۔ وہاں ہم روایت میں تقلید ائمہ پر مجبور ہیں، یہاں روایت میں تقلید ائمہ پر مجبور ہیں۔ گویا نئی حدیث کی ضرورت ہے نہ نئے فقہ کی۔ محدثین نے کوئی روایت نہیں چھوڑی جس کا صحت و سقم کھول کر نہ رکھ دیا ہو۔ فقہاء نے کوئی ہر ایک احتمال اور بعید سے بعید صورت عمل ایسی باقی نہیں چھوڑی جس کو نکال کر بدلائل سامنے نہ رکھ دیا ہو، اور کسی جو یا نئے عمل کے لئے نقش کی کوئی ادنیٰ صورت باقی نہ رہی ہو۔

یہی وجہ ہے کہ دنیا میں نئے سے نئے مسائل پیش آئے اور آ رہے ہیں مگر مفتیوں کو فتاویٰ کے لئے اب تک کسی جدید فقہ کو مرتب کرنے کی ضرورت پیش نہیں آئی۔ اتنی فقہ سے جو ایک عالم اور قانون کی صورت میں عدوان ہے اور ان ہی اصول سے جس کے تحت یہ فقہی ترتیبات عمل میں آئیں ہر زمانہ کی ساری ضروریات پوری ہوتی رہیں اور پوری ہیں، خواہ اس کے مخصوص حصہ سے اور خواہ اس کے اجتہادی حصہ سے، یہ بات خود اس کی ایک مستقل دلیل ہے کہ اجتہاد کی ذرا اپنا کام پورا کر کے منقسط ہو چکا ہے، جولوٹ کر آنے والا نہیں ہے۔

مگر ساتھ ہی یہ بھی ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ اجتہاد فی اللہ بین کادور اگر ختم ہو چکا تو ہو جائے مگر اس کی تقلید کا دور کبھی ختم نہیں ہو سکتا (۱) تقلید ہر اجتہاد کی دوا می رہے گی،

(۱) اب دور میں امت کے ارباب فکر و نظر سے درمیان وہ بحث و مباحثہ کے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ تقلید کا دور کبھی ختم نہیں ہو سکتا، ہر دور میں تقلید ضروری ہے لیکن وہ تقلید ہو، جس پر کسی نے تہلیل کی ہے اس بارے میں حضرت شاہ صاحبؒ اپنی ”ابور کتاب“ ”عقد العید فی احکام الاجتہاد و التقلید“ میں راقط فرماتے ہیں: ”اگر ہم فقہاء میں سے کسی ایک فقہ کی تقلید کرتے ہیں تو یہ سمجھ کر کرتے ہیں کہ یہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کا نام (۱) چائے والا ہے، اس کی رائے اور فتویٰ قرآن و سنت کے کسی واضح حکم اور نص کے مطابق ہوگا یا ان دونوں کے کسی نص کے بغیر ہوگا، اس سے کسی ایک کے نص سے مستند ہوگا یا اس علم نے قرآن و سنت میں وہ جو ذکر آئے ہیں وہی ہے۔“

شواهد موجود و بوی منتقلی ندارد۔

کیونکہ تشدید نہیں اجتہاد میں نہیں کی جاتی بلکہ اس سے پیدا شدہ مسائل حل کی جاتی ہے، اور وہ مسائل آج بھی موجود ہیں اور رہیں گے۔ اس سے تشدید پر لانی اور بھی نہ ملتی رہا اقتضا کیا نہیں آسکتا۔

خود۔ یہ کہ غرض نہ متہم و تقلید میں سے کسی کو بھی نہیں رہا جاسکتا کہ وہ کسی وقت بھی دنیا سے قطع ہو گئے ہیں۔ اس لئے آج بھی وہ دونوں اپنی اپنی نوعیت کے ساتھ جس کی تکمیل ابھی عرض کی تھی دنیا میں موجود ہیں کہ دین کی جامعیت تو ان دونوں کے وجود پر متعین ہے جب کہ یہ دونوں شرعی چیزیں ہیں اور دین کا اکمال و تہذیب ان دونوں کے درجہ اعتدال پر متعین ہے۔ نہ یہ کہ ان دونوں کا ایک دوسرے سے کھرا اثر قائم کیا جائے بلکہ ہر مہمانی نقطہ پر نہ کہ دونوں کو قائم رکھا جائے۔ جس کی صورت بھی عرض کی گئی۔

۱) اختلافِ انتمیہ باعثِ رحمت ہے

یہاں سے بحث کا ایک اور نقطہ پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ جب اجتہاد شرعی چیز ہے جس میں رائے اور فہم کا دخل ہوتا ہے اور رائیں متفاوت اور معتقد اور مختلف ہوسکتی ہیں تو ہو سکتا ہے کہ ایک ہی اجتہادی مسئلہ میں رائیں کئی ہو جائیں اور اجتہادات مختلف رنگوں کے ٹھہر جائیں تو کیا اس اختلاف رائے کا دورہ الزام لگانا امت کی تفریق بلکہ تخریب دینا درست ہے یا غلط نہ ہوگا۔

یہ نظم جو میرزا یونس نے یہ قول صورت میں خواں - سعدی کی جو سب اور ان نواچی ان بار کی پوشش و زحریت کی  
 حسین قلب حاصل ہو چکا ان قیاریوں کے غیر مستحسن و مستحسن برقیوں پر ان کا یہ ہمارا حال ان وقت کا وہ  
 بے لک و وہ دین پرور ہے کہ ہر حال اللہ کا یہ دین ہے کہ کیا یہ جو یہ دین و ہوس یہ سمجھو کہ وہ ان مسئلہ کی قیاس  
 کیا کیا ہے ان جملہ میں اس نے اپنے یہ بھی ہی مذکور کی طرف منسوب ہے لیکن ان و ان کی کار تکلف و شہت  
 عالی میں حدیث و توحید کوئی جس سے جب ان کی کئی تہذیبی تعلیمات اور از غنجدہ الحجد فی الحکماء الإصحاح و  
 انصاف میں ۱۱۱

جواب یہ ہے کہ یہ صورت اختلاف نہ فی نفسہ معترض ہے نہ دین کے لئے مضر ہے، بلکہ علماء اور پوری امت کے خواہش و عوام کی فہم و جب ترقی اور باعث سود و بہبود ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ دنیا میں کوئی ترقی بغیر تصادم و تزام کے نہیں ہوتی بلکہ ترقی نام ہی دو متخالف چیزوں کے نکرانے کا ہے۔ اس لئے علم کی وسعت بھی بغیر تزام آراء و تصادم آؤکار کے نمایاں نہیں ہو سکتی۔ ایک حکیم کا مقولہ ہے:

القلب ميت وحياته بالعلم والعلم ميت وحياته بالبحث والمناظرة.  
ترجمہ: دل آدمی کا مردہ ہے اس کی زندگی علم سے ہے اور علم انسان کا مردہ ہے اس کی زندگی بحث و مناظرہ سے ہے۔

ظاہر ہے کہ بحث و مناظرہ علم کو علم سے نکرانے ہی کا نام ہے جس سے علم کے مختلف مخفی گوشے کھل جاتے ہیں، یوں الہی نے اسی لئے اسلام کے مقابلہ میں تفریقی طاقتیں کھڑی کیں تاکہ کفر باطل کے جتنے پہلوؤں سے اسلام سے کفرائے اسلام سے اسنے ہی حتمی پہلو نمایاں ہو جائیں اور انجام کار حق کا خیر سب دیکھ لیں۔

علم کے متقابل پر شہادت کا شعرا اسی لئے صرف آرا کیا کیو کہ جہل اپنے جس جس حصہ سے علم سے ٹکراتا ہے علم سے اتنے ہی مخفی گوشے دنیا کے سامنے ہوتے رہیں پھر علم کو علم سے جتنی بھی تندر دی جائے معلومات کے اتنے ہی بوقموں نقشے کھلتے ہیں۔ شریعت نے مشورہ کا اصول اسی لئے رکھا کہ راہوں کے تصادم سے مسئلہ کے موافق اور مخالف پہلو کھل جائیں اور بات چٹھن چٹھن کر مٹ جاتی ہو جائے۔

غرض اگر اصول کے مقابلہ پر اضداد نہ ہوں اور متخالف اشیاء کے سامنے ان کے متخالفات نہ ہوں تو ان کی مخفی حقیقتیں اور قوتیں نہ واضح ہوں گی اور نہ بے حقیقت اضداد کی قلعی کھل سکتی ہے۔ اس لئے حق تعالیٰ نے دین میں ایک حصہ محل فکر و بحث رکھ کر اجتہاد و تحقیق اور تزام آراء کے لئے چھوڑ دیا تاکہ اسلام کا وہ باطنی علم جو وسیع ترین کلیات اور مخفی عمل و اسرار پر مشتمل ہے لا تقف عند حد کی حد تک کھلا جا۔



جائے اور امت کے مخصوص دماغوں کی جولانیاں اور قلوب صافیہ کی رنگائیاں سارے عالم کے لئے نفع بخش ثابت ہوں۔

ساتھ ہی اسلامی علوم کی جامعیت اور اسی کے ساتھ کتاب و سنت کی ہمہ گیری بھی عمل جائے۔ اس کی منجھ منجھ نصوص میں کتنے کتنے علوم بھرے پڑے ہیں کہ ہر معنیٰ قلب و دماغ کیلئے اس میں بروقت اور وقت کے من سب علم کا جدید سے جدید سامان تیار ہے جس سے اوقیت جو اجمع الکلمہ اور نزلنا علیک الکتاب تیسرا لکھنا جیسا کہ کاپیور انجور ہو جائے۔ ہاں اسی کے ساتھ یہ بھی واضح ہو جائے کہ کتاب و سنت کے بیش جملے اور ذی وجہ فقہرے جس قدر بھی شرعی احتمالات اپنے اندر رکھتے ہیں جو قواعد عربیہ اور اصول لسان کے اعتبار سے ان میں سے حقیقتا پیدا ہوئے ہیں، وہ تمام محتملات بعض احتمالات میں نہ رہیں بلکہ ہر ایک محتمل قابل عمل اور ایک مستقل اسوہ بن جائے اور ہر احتمال کی طرف جانے والا چلنے لگے اور اسے اپنا مسلک ٹھہرانے کا کہ کلام الہی اور کلام رسالت بتائی کا کوئی وشہ بھی مہمل نہ رہے بلکہ کسی نہ کسی امام کے اختیار کر لینے کے سبب و امت کے زیر عمل آ جائے۔

پس آج اختلاف ائمہ کی بدولت احادیث کا ہریر محمل اجتہادی مسائل کی صورت میں معمول ہے اور کلام پیغمبر کا کوئی گوشہ نہیں ہے جو ایک مستقل مذہب اور مسلک بنا ہوا نہ ہو، اسی لئے اس اختلاف کو رحمت و اسعہ فرمایا گیا کہ اس کی بدولت کلام نبوت کا احتمال ہوتا ہے اجمال نہیں رہتا۔ والاعمال اولیٰ من الالہام (۱)

۱۔ محمد امین بن محمود البخاری المعروف بأخیر ماذاذہ لحنفی، غیر التحریر، بیروت، دار الشکر، ط ۲، ج ۳، ص ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳،

نیز امت کے لئے سہولت بھی بہم پہنچتی ہے کہ ہر مذاق کا طبقہ ہر مذاق کے امام اپنے مناسب مذاق عملی پہلو کو لے کر اپنی آخرت سفوار سکتا ہے۔ اس صورت میں اسلام ایک ایسے دریا کی مانند ہوگا جس کا ایک ہی گھاٹ نہ ہو بلکہ متعدد ہوں کہ جو رادو غیر جس جانب سے بھی گزرے میرا ہوں سکے اور اسے کسی ایک ہی گھاٹ کی طرف گھوم کر آنے کی مجبوری لاحق نہ ہو کہ ہر گھاٹ پر پانی بھی وہی ہے، مزہ بھی وہی ہے البتہ سمت اور رخ بدلا ہوا ہے۔

یا ایک عظیم الشان درخت کے مشابہ ہوگا جس کی ہزاروں شاخیں ہوں اور ہر سمت میں ہوں تاکہ جدھر سے بھی کوئی آئے پھل کھا سکے۔ یہ نہیں کہ شاخ ایک ہی ہے اور ہر جانب سے آنے والے کو ناگزیر طریقہ پر ایک ہی سمت خاص میں پہنچ کر پھل سے انتفاع کا موقع ملتا ہے۔

یا ایک عظیم الشان ایوان کی طرح ہوگا جس میں ہزاروں دروازے ہیں کہ ہر جہت سے آنے والے ہر سمت سے مکان میں داخل ہو سکتے ہیں اور اس کے سامان سے راحت اٹھا سکتے ہیں، جو مجبور نہیں ہیں کہ گھوم پھر کر ایک ہی دروازے سے داخل ہوں۔ ظاہر ہے کہ یہ سہولت اختلاف ائمہ ہی کے بدولت امت کو حاصل ہو سکتی تھی اس لئے واضح ہو جاتا ہے کہ یہ اختلاف ائمہ کا اصول کا نہیں بلکہ امتیازی اصول کے ساتھ سنتوں، جہتوں، کیفیتوں کا اختلاف ہے تاکہ ہم کی اس وسعت سے اسلام کی ہمہ گیری اور امت کے لئے عمل کی تیسیر ہو جائے۔ نیز ہر مذاق کے انسانوں کو الوان فہم اور اس کے مذاق کے مطابق مرنی اور سامان تربیت بھی میسر آ جائے۔

پس اس حکمت بالغہ کے ماتحت حق تعالیٰ نے ائمہ اجتہاد میں تعدد بھی پیدا فرمادیا اور ان متعدد وافراد کے مذاق اجتہاد میں الوان کا اختلاف بھی ڈال دیا۔ اصول استنباط بھی مختلف ہو گئے اور ان کے ماتحت مستند شدہ مسائل کی لمیات، پھر ان لمیات کے ماتحت حکمیات

بھی مختلف ہو گئیں اور یہ سارے اختلافات سب سے کراس اختلاف ذوق سے پیدا ہوئے جو ائمہ کو قدرت الہی نے کھوئی طور پر بخش تھا۔ اس کا ایک عظیم فائدہ یہ بھی ہوا کہ ان ائمہ کی مختلف شانوں سے نبی کریم ﷺ کی مختلف اور متنوع عیون نبوت و اشکاف ہوئیں۔

گویا وہ ساری شاخص جو ایک ذات باریکرت نبوی میں مجتمع تھیں اور ان سب کا کوئی ایک امتی انفرادی طور پر عمل نہیں کر سکتا تھا پوری امت کے راسخین فی العلم (۱) پر منقسم ہو کر مختلف رنگوں میں ظاہر ہوئیں اور وہ بھی اس شان سے کہ ہر شاخص نبوت نے

(۱) راسخین فی العلم کی وضاحت

جو شخص ملک سلیم اور عقل مستقیم رکھتا ہے وہ غریب یقین کے راستے سے کبھی منحرف نہیں ہوتا۔ نہ تو جہل و کمراہی کی بنیاد پر وہ دوقول کا فیصلہ کرتا ہے اور نہ ہی دعویٰ کرتا ہے کہ وہ اس بات کو جانتا ہے جس کو وہ نہیں جانتا۔ بلکہ اسے اللہ تعالیٰ کے علم کی طرف لوٹا دیتا ہے اور بہت سے امور میں اپنی اعلیٰ نا اعتداف کر لیتا ہے۔

کئی بات لئے سیکھتے اور علم حاصل کرنے کی راہ بھی ہے، انسان کو جس قدر اپنے جہل کا احساس ہوتا ہے اسی قدر اس کو علم کا شوق ہوتا ہے۔ اور جتنا زیادہ وہ اپنی معصوم اور غیر معلوم چیزوں کے درمیان فرق پہنچو کر رکھ دیتا ہے اتنا ہی اپنے فیصلے میں محتاط ہوتا ہے، اور جو اسے معلوم ہوتا ہے اس پر بھروسہ کرتا ہے، اور اس سے معصوم کو جاننے میں مدد لیتا ہے۔ ایسا شخص اپنے علم میں روئے ہوتا ہے، نہ تو کسی قسم کا جہل اس کو صحیح راہ سے گمراہ کر سکتا ہے اور نہ کوئی شک و شبہ اس کے علم کو چھین سکتا ہے۔

نیلن جو شخص راستے کو تم کرنے میں جلد باز ہوتا ہے وہ ہمہ اہر جہل و غفلت کو ایک ہی پلڑے میں رکھ دیتا ہے اور ملک و یقین کے سوا کوئی بات نہ کہتا ہے۔ چنانچہ جس چیز کو جانتا ہے اس سے بھی فائدہ نہیں اٹھایا اور بتانا نقصان دہ اپنے جہل سے نہیں پہنچا اس سے زیادہ اپنے غم سے گمراہی پسینا دیتا ہے۔ نویات اس پر غالب آ جاتی ہے، چنانچہ جہل و غفلت وہ باطل کو پانڈت بن دیتا ہے اور اس کو تعادلات ہے کہ دین کو مہیو ط کر رہا ہے۔ سارا خدا تعالیٰ نے جو اسے اعداد ہوتا ہے، فریب نفس کے کئی درد نہ پس اور شیطان کے دھوکے بھی کی طرح کے ہیں ایسے فریب خوردہ و گمراہ کی پہچان یہ ہوتی ہے کہ ان کے دلی تقویٰ سے خالی ہوتے ہیں، خود اپنی انور بنی اس کا شیوہ ہوتا ہے اور ناقابل انتفاع چیزوں میں لغو ان کی عادت بن جاتی ہے۔ جبکہ علماء راسخین شوریٰ کی کیفیت سے سرشارہ عقل و پرہیز گارہ اپنے وقت علم کے صحرائے من پنی اور نراہی پا توں۔ سے سبز مردہ علم انجمن پر وہ اس کے ساتھ بے ہوئے اور جس اللہ انجمن کو مہیو ط سے تھا ہے ہوئے ہوتے ہیں، کیونکہ انہما اس کے رسول نے اسی اعتدال کی راہ اور اس سراط مستقیم کی طرف اشارہ کیا ہے۔ (القائد فی عیون العقائد، ص ۱۳، ۱۵، بحوالہ: عبید اللہ فراہی، نام فرہادی کے تقریباً ۱۰۰۰ الفاظ) (الہند، اندر سے ان صلاحات کے سوا) (علم کر مہو ط و یو ط، ص ۱۳، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱

ایک ایک مجتہد کے ذریعہ ایک مستقل مملکت اور تہذیب کی صورت اختیار کر لی جس پر امت کے کروڑوں افراد چنے کے لئے تیار ہوئے اور شعوبہ نبوت کے یہ تمام الموان بحیثیت بمبوشی ایک صدر تک غمد ستہ کی صورت سے دنیا میں ظاہر ہوئے۔

نظر بریں فقہاء امت کا یہ اختلاف امت کے حق میں نہ صرف غیر مضر بلکہ علما و علماء مفید ثابت ہوا۔ فہم شخصیتوں کے مکتوب جو ہر کھے، کتاب و سنت کی بلاغت و جامعیت کے سارے مستور پہلوؤں کا اعلان ہو گیا۔ امت کیلئے عملی آزمائشیں بہم پہنچ گئیں۔ پیغمبر کے متشوخ علوم کی شاخیں واضح ہو گئیں۔

غرض امت پیغمبر، دین، مذہب سب کے لئے اجتہادی اختلاف اور فروغی تنوع بہر نفع مفید ہی مفید اور رحمت ثابت ہوا۔ اسی لئے شریعت نے کھلے غلطوں میں اس اختلاف کی مدح سرائی کرتے ہوئے اسے رحمت و اسعہ کہا۔ ارشاد نبوی ہے:

اختلاف اصحابی رحمة واسعة (۱)

ترجمہ: میرے صحابہ کا اختلاف بڑی رحمت ہے۔

أخرج البيهقي في المحجل عن ابن عباس روى له الدارقطني والدارمي وابن عساكر عن ابن عمر وفسخه الحاكم: روى عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال بن أسد السبائي مسند الإمام أحمد بن حنبل، المعقق: ضعيف الأثر، نوط: دخل مرشد راجعون، (مصر: مؤسسة الرسالة، ج ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱

پھر اسی پر قناعت نہیں فرمائی گئی بلکہ اس پر اجر و ثواب کے وعدے کیے گئے کہ امت کو اس کی رحمت دلائی گئی۔ ارشادِ نبوی ہے:

عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حكم ثم اجتهد

لم يصب له اجران (لوگوس کے لئے رحمت ہے۔)

علامہ سخاوی نے اس حدیث پر کافی طویل معلقہ کر کے بعد اس کی اسلیت کو تسلیم کیا ہے (ص ۱۲۰)۔ ظاہر ہے کہ اس سے مراد خواص امت ہیں نہ کہ مسلمان۔

علیہ السلام حضرت عمر بن عبد العزیز سے منقول ہے:

”ما سري لى ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يخطئوا الا نهم لو لم يخطئوا لم تكن رخصة“ (القامبر الجزء ۲ ص ۱۲۰)

(مجھے اس کی تمنا نہیں کہ میرے ہم عصر و مذاہب نہ ہوں۔ اس لئے کہ اگر اختلاف نہ ہوتا تو ہمارے لئے آسانی نہ ہوتی)۔ اس سے واضح ہو گیا کہ ائمہ کے اختلاف کی شرعی حیثیت ایک دوسری رحمت ہے جو اس بات کی تمکین کا نتیجہ ہے کہ اگر مجتہدین کے مذاہب و اقوال کو متعدد شرائط میں ملا جائے تو ان کو اہم متعدد شرائطوں کے لئے نبی ﷺ کی رحمت سے ملے گی کہ امت کی اس سبیل و آسان شریعت میں توسیع کی جائے، اس طرح کماست کے ائمہ مجتہدین کے مذاہب و اقوال سب شریعت اسلامی کی تسبیح سے ہیں تو ان ائمہ میں سے عقیدت کی بنیاد پر جس کی پیروی کی جائے تو نبی ﷺ کی اہتمام ہائی جائے گی باہر طور کہ ہمارے پاس وہ بصیرت ہے کہ ان کے ذریعہ نبی ﷺ کی شریعت کو نہ ہدایت نہ پائیں۔ اور ان ائمہ کے پاس وہ بصیرت ہے کہ ان کی فکر کا ہوں سے دین کے مصلحت کوئی نہ ہو۔ اے ہیں تو درحقیقت اس کی پیروی واجب ہے کہ نبی ﷺ کا بہترین ذریعہ ہے۔

حضرت شافعی رحمہ اللہ محدث و امام (مقدونیکہ ص ۹) امام ہنوفی کا قول نقل فرماتے ہیں:

”ويجب على من لم يجمع هذه الشرائط تضليله فيما بين له من طعواث“۔

یعنی اس شخص پر جو ان شرائط (یعنی اعتماد کی شرائط) کا جامع نہ ہو اس پر کسی جگہ کی تقلید نہ کرنا واجب ہے ان مسائل میں جو ان کو پیش آئیں۔ نیز فرماتے ہیں:

”وقضى لذلك الشافعي من المصلح ولا يخطئ لا سيما في هذه الايام فليس فصرات فيها فقيم وشرعيت المنع من الهوى و اعجب كل ذي رأي برأيه“ (مجموعه الفتاوى ج ۱ ص ۳۶)۔

اور اس میں معنی مذاہب اور اماموں کی ایک کی تقلید کرنے میں بہت سی مصلحتیں ہیں جو ان کی خواہش میں جبکہ امت پر توجہ ہوئی ہیں اور فتنوں میں خواہشات نفسانی سے روایت فرمائی ہیں۔ اور ہمارے والا اپنی ہی رائے پر دائرے لگاتے ہیں۔ نیز فرماتے ہیں:

”نقدہ انصافاً کہ خلاصہ یہ کہ مجتہدین کے مذاہب میں کسی نہ اس کی پابندی واجب۔ اور ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے علماء کے دلوں میں الہام کیا ہے اور اس پر ان کو متفق کیا ہے کہ وہ اس کی مصلحت اور دائرہ جانیات مانیں۔“

ثم اخطأ فله اجر. ( )

ترجمہ: حضرت عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ جب کوئی حکم کرنے والا تھم کرے اور اجتہاد میں مصیب ہو اس کو دواجر ملتے ہیں، اگر خط ہو جائے تو اس وائیک ہوتا ہے۔

قرآن کریم نے بھی اپنے نظم میں اس اختلاف کی شروعت کی طرف اشارہ فرمایا۔ گویا قرونی اختلافات کی اجازت مرحمت فرمائی۔ ارشاد باری ہے:

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا بَيْنَ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (آل عمران: ۱۰۵)

ترجمہ: اور نہ لوگ ان کی طرح مت ہو جو جنابوں نے ہدایت فرمائی مگر اپنی ہوس و ہوس کے خلاف کرایا، احکام واضح پہنچ جانے کے بعد، اور ان لوگوں کے لئے سزائے عظیم ہوگی۔  
من بعد ما جاءہم البینات کی قید سے واضح ہے کہ اختلاف مطلقاً مذموم نہیں بلکہ صرف وہی اختلاف مذموم ہے (۲) جو دلائل کھل جانے کے بعد کیا جائے۔ لہذا ہر

ابن عمر بن الخطاب کہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول إذا حکم الحاكم فاحکم ثم أصاب فله اجران وإذا حکم فاحکم ثم أخطأ فله اجر.

محمد بن اسمعيل بن إبراهيم بن العفيرة البخاري، أبو عبد الله، الجامع، فہمہ للعجب المسخّر من امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنہ ۱۰۸۸، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، ط ۱، ۱۳۲۲ھ، ج ۲، ص ۱۰۸، رقم ۴۳۵۲

مع اختلاف امام میں ختم تائید یہ ہے اور اس بنیاد پر جو فرق بنی ہوئی ہیں وہ دین و ملت کے لیے کئی اور خود ان فرقوں کے لیے بھی غلظت نقصان دہ ہیں، لہذا وہ اختلاف؟ اس کا اصل بنیاد معتدات سے نہ ہو بلکہ فرامی، ہاں احکام اور دینی تشورات و نظریات سے جو یہ نہ منسوب ہو نہ مذموم نہ اتنا ہی تو درست ہے اس سے فرق و نظریات سے کھلتے ہیں اور امت کو بہت سی ہولیں اور آرمیاں فرام ہوئی ہیں، فرقہ کی بنیاد سے امت کی وحدت متاثر نہیں ہوتی، جیسا کہ قرآن پاک میں ہے "شرع لکم من الدین ما وصی بہ نوحاً"

تمہارے دین جو دین ہے وہی نوح کی وصیت کوئی کچھ ہاں ہی نہیں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے کہا: "أوصیتک یا محمد وایہ جیسا و احد انہ تمہارے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ایسا: ایسا و احد کی وصیت کی۔ لہذا، جبکہ حضرت نوح علیہ السلام سے لے کر حضرت یحییٰ علیہ السلام تک ان تمام فرقہ پرستوں کو بھی قرآن کریم نے اس کو یک ہی فرام فرمایا۔ (انتہاء اور تجدید، ص ۲۱۹-۲۲۰)

کہ ایسا اختلاف یہ تو اصول کا اختلاف ہو سکتا ہے، یہ تو مکمل اصولوں کو مبنی لکھ کر ہوئے اور واضح ہوتے ہیں اور یا ان فروغ کا ہو سکتا ہے جن سے دلائل واضح ہو جائیں۔  
پس اصول واضح اور فروغ واضح الدلائل میں اختلاف آیت بالا سے مذموم اور ممنوع ثابت ہوا کہ وہ اختلاف محض انفرادی ہوتا ہے لیکن ان فروغ میں اختلاف نہیں کے دلائل ہی ابھی تک واضح نہ ہوئے ہوں خواہ اس طرح کہ ان کے بارہ میں کوئی نہیں ہی نہ آئی ہو یا نہیں ہے مگر ارادہ سے متعارف آپ دوسری نہیں بھی ہو جن میں وجہ تطبیق صریح اور واضح نہ ہو تو اس قسم کی فروعات میں اختلاف ظاہر ہے کہ مضبوط چیز سے پہلے پہلے کا ہوگا اس لئے مذموم نہیں ہو سکتا (۱)

یہی وہ اجتہادی اختلاف ہوگا جو اس دو اصول کے ساتھ محض فروعاتی ہوئے اور یہ مجبوری ہوگا جسے لسان ثبوت پر رحمت و رحمہ کہا گیا ہے اور جس کی خطا پر بھی اتنا کا وعدہ کیا گیا ہے۔ پس ایسے اختلاف کی مشروعیت حدیث کے جو منصوص سے اور قرآن کے مفہوم سے ثابت ہوگئی۔

## مسائل فقہ کی تدوین مذموم نہیں ہو سکتی

بہر حال جب کہ اجتہاد شروع بھی ہوا، اجتہاد کی اختلافات بھی شرعی اور مصوب شرعی خیر ہے تو اس اجتہاد کے ذریعہ اپنے اجتہادی اختلافات کا ظہور کبھی نہ تو میں

۱۔ دراصل اس امر کی جانب نگاہ ہی متوجہ ہے کہ اگر کرام نے درمیان چاہے وہ اختلاف میں پارہ سے ہی چاہے نہ، اجتہاد اولیٰ اور عقل نہیں ہے نہ کرام نے اجازت دی ہو بلکہ اختلاف اولیٰ میں ہی ہے یعنی اختلاف آئمہ دین کی میں ہی پارہ یعنی امام مجتہد نے اختلاف کا سہرا پہنے ہوئے، ان کے اختلاف کے موقع پر آپ نے وصیت کی رہا جانتے ہوئے اپنی اپنی رائے پر عمل لیا کسی نے دوسرے پر طعن و تخریب نہیں کی، ہر ایک نے اپنے مکان تک کا التزام کیا، انھوں نے اختلاف کو صرف علمی عقول تک ہی محدود رکھا، (تفاوت اختلافات امتیازی و غیر امتیازی)

ملاست ہو سکتا ہے نہ ایسے مسائل کی تدوین ہی قابل طعن ہو سکتی ہے۔ (۱)

اگر کسی مجتہد کے تلامذہ اپنے عمل کے لئے اس کے اجتہادات کو ایک جگہ جمع کر لیں گویا بالفاظ دیگر ان شریعات کے مسائل کی تدوین کرنے لگیں (۲) تو آخر اس میں کوئی شرعی قباحت ہے؟ کہ اس پر انہیں قابل سرزنش شمار کیا جائے۔ بس ایسے ہی اجتہادی مسائل کے ایک جگہ جمع شدہ کا مجموعہ کا نام فقہ ہے جس کو کسی مجتہد کے متوسلین ائمہ کے اجتہادات جن کے ذریعے وہ انسانی زندگی کے مختلف مسائل میں شریعت کا حکم بیان کرتے ہیں کسی طرح بھی ان کی ذمہ داری نہیں کھانے جائیں گے، بلکہ وہ شریعت کے احکام ہیں۔ انہوں نے اپنے علم و فہم کی حد تک شریعت کے تقاضا کو سمجھنے کی کوشش کی ہے۔

اور مجتہدین کے کچھ استنباط ایسے ہیں کہ ان میں ان کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اس بات میں کوئی شبہ اور اختلاف کی گنجائش نہیں ہے کہ یہ حکم ملحق شارع کے عین مطابق ہے، مگر کوئی شخص دعویٰ کرتا ہے کہ بس مخصوص مسائل ہی شریعت ہیں اور اس کے علاوہ سارے استنباط جو علماء و مفتیان نے کئے ہیں سب کے سب ان کی ذاتی رائے ہیں اور اس کا اتباع ضروری نہیں ہے، تو یہ بات جہالت پر مبنی ہے، اور یہ بھی ضد ہے کہ بعض خواہش پرست اپنے نکلے سے شریعت کی پابندیوں کے ملوث کو نکال پھینکنے کے لیے ایسا کہنے لگیں، ”ہمت کی پوری علمی و فکری تاریخ اس کی شاہد ہے کہ یہ زمانہ میں ہم مجتہدین کے اقوال کو کھن ان کی ذاتی رائے نہیں سمجھا گیا، بلکہ امت کے اپنے آپ کو اس اعتبار سے ان کا پابند سمجھا کہ وہ شارع کے مخصوص سے ہی ماخوذ ہیں۔“ (محوطہ: ۱۱۹)

۲۔ ضرورت تدوین ملحقہ

جس طرح انسان ترقی کرتا گیا اس کی ضرورت تھی براہی اور پچھلی گئیں پھر اسلامی حکومتوں کی وسعت سے نئے نئے مسائل پیدا ہوتے چلے گئے، اور حرا جوں میں بڑی تیزی سے انقلاب آ رہا تھا، اور گھبراہٹ اور سادہ دلی اور سادہ زندگی جو صحابہ کرام کا شیعہ خاص تھا، ختم ہوتا جا رہا تھا، ایران و روم و دوسرے بھی ممالک کی کئی ہندی و طبیعتوں میں مرکوز ہوتی جا رہی تھی، اس لیے مالت کا تقاضہ ہوا کہ کتاب و سنت کی تعلیمات ایک نئے انداز سے مرتب ہوں۔ صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اقوال و احادیث کے جائز اور دین کا سارا ذخیرہ سامنے رکھ کر ”کلام حیات“ کی ترتیب ایسے جاذب نظر اور دلکش انداز میں ہو کہ جسے عالم و جاہل، دین و فنی، عربی و عجمی اور شہری و دیہی ہر ایک سبقت سمجھ لے اور جو مسائل سراسر کتاب و سنت ہوں اقوال صحابہ کرام و محدثین ہیں ملحقہ کے باقی غور و فکر اور بحث و تحقیق سے مستعد ہوں تاکہ ان کے والی ضلالت پر چٹانوں سے دوچار نہ ہونے پائیں اور کتاب و سنت کی روشنی میں تیز گامی سے چل سکیں اور ساتھ ہی ان کی کثرت پسند اور کلیل طلب طبیعتیں تلاش و محسوس کی شدت سے محفوظ ہو جائیں۔ (علی میاں مدنی صاحب، دستاویز فقہی غاصب کا احوال، ص ۲۸)





اور من صحابہ بطور، خود کے تابع تھیں، اس لئے اس میں حدیث کا بھی نور تھا اور جماعت  
سچا بہ کا، مگر عتی نور بھی مجتمع تھا، اس لئے عالمین امت نے اُکرا اپنا نام اہل السنۃ  
والجماعۃ رکھ لیا تو کیا برسیا؟ بلکہ غور کرو تو یہ نام بھی حدیث ہی سے ماخوذ ہے۔  
اس لئے تم وہی نام کی روایت میں ارشاد فرمائیے:

وان بنی اسرائیل تعرفت علی ثنتین وسبعین علۃ و تعرفت امتی  
علی ثلث وسبعین ملۃ کلہم فی النار الا واحدا فالو امن ہی یا رسول  
اللہ فال ما انا علیہ واصحابی (۱۱)

ترجمہ: اور بنی اسرائیل نے (۲۲) فرقوں میں بٹ گئے اور میری امت  
تین (۳) فرقوں میں منقسم ہو جائے گی۔ سب فرقے تاری ہوں گے، بجز ایک کے۔  
صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ فرقہ کونسا ہے؟ فرمایا جس طریقہ پر میں اور میرے  
صحابہ ہیں (اس پر چلے گا) فرقہ تاری ہے۔

ظاہر ہے کہ اصحاب کے فرقہ سے جو جمع ہو گیا ہے، جماعت مقبوم ہو رہی ہے اور  
ہم اسے برا طریقہ اور سنت بن دیتے ہیں اور اس کی طرف منسوب کیا گیا ہے، اس لئے  
فرقہ دہیت طریقہ کا ترجمہ ہوا "سنۃ نبی و جماعۃ نبی"۔

ظاہر ہے کہ جب اہل امت کے فرقہ میں سنۃ نبی اور جماعۃ نبی جو ہے

عن عبد اللہ بن عمر و قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیاتین علی امتی ما نسی  
عنی نسی اسرائیل حدو، اعمل ما تعمل حتی ان کان منہم من اتی امہ علیہ لکن فی امتی من  
بضع ذلک و ان بسی اسرائیل تعرفت علی ثنتین وسبعین ملۃ و تصرف علی ثلاث  
سبعین ملۃ کلہم فی النار الا واحدا فالو امن ہی یا رسول اللہ فال ما انا علیہ واصحابی  
آخر حدیث محمد بن عبید اللہ بن عیسیٰ الترمذی السیوطی، الجامع الصحیح سنن الترمذی،  
تحفہ احمد محمد شاہ و آخرین، بیروت: دار احیاء التراث العربی، ۱۴۰۵ھ، ص ۵۰،  
ج ۵، ص ۲۶، رقم ۲۶۸، قال ابو عیسیٰ حدیث مقسور عربی لا یرفعہ مثل ہذا الا من

اور انہوں نے اس لفظی اور معنوی مناسبت سے اپنے لقب ان سنت و الجماعت تجویز کر لیا تو اس میں کیا برائی کی کہ یہ لقب ان کے حق میں مستوجب ملامت و تخطا کرنا جائے؟ بلکہ اس لقب کی ترکیب پر غور کیا جائے تو ایک اور شرعی حقیقت بھی اس لقب سے واضح گف ہوتی ہے جو دینی جماعت کے جسم کے لئے بمنزلہ روح کے ہے اور وہ یہ کہ اپنے آپ کو اہل السنۃ اور اہل الجماعت کہنے والے کو یہ اعلان کرتے ہیں کہ ہم سفن نبوی کو محض الفاظ حدیث سے اخذ نہیں کرتے بلکہ الفاظ کے ساتھ صحابہ کی شخصیتوں کو ملا کر معانی لیتے ہیں جو حاملین حدیث ہیں۔ کہ حدیث کے فقہ کی طرف محض مفید کاغذ یا سیاہ حروف یا خالی الفاظ اشارہ نہیں کر سکتے کہ فقہ ظاہر حدیث نہیں بلکہ باطن حدیث ہے اور یہ سب اس باطن کے ظواہر ہیں مہا طین علم کی طرف جو ظاہر الفاظ سے مفہوم نہیں ہوتا۔ اگر رہنمائی کر سکتے ہیں تو الفاظ نہیں بلکہ صرف وہ حاملین حدیث جن کی زبانوں پر تو حدیث اور قرآن کے الفاظ ہیں اور سینوں میں ان الفاظ کے حقیقی حقائق و دقائق ہیں۔ مویا الفاظ کتاب و سنت کے ساتھ محبت اور معیت امامت و بھی ضروری ہے۔ اگر صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے قرآن و حدیث سنا اور ان کے حقائق کو حضور پاک کے سید مبارک سے لیا پھر تابعین نے صحابہ کی زبان سے تو قرآن و حدیث لیا اور ان کے قلوب سے اس کے حقائق و اسرار کو حاصل کیا۔

بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي خُذِّ ذُرِّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ.

(العنکبوت: ۴۹)

تو ہم بھی اس تورات کے ماتحت الفاظ کتاب و سنت تو کتب سے لیتے ہیں اور ان کے حقائق ان روشن ضمیر امتداد کے قلوب سے جو خلفاً عن سلف اس باطنی نور کو اخذ کرتے چلے آئے ہیں۔

پس اہل السنۃ و الجماعت کے لفظ سے طریقہ اور مذہب بھی نکلتا ہے اور طریقہ کے

ساتھ اہل طریق کی معیت ملازمت بھی منہموم ہوتی ہے جو حقائق سے سمجھنے کا واحد ذریعہ ہے۔ چنانچہ قرآن کریم نے دینی سلسلہ میں تعلیم و تربیت کے بھی دو اصول ذکر فرمائے ہیں ایک کتب اور ایک استاد و مکیو کتاب کے ساتھ ایک عالم کتاب رسول ضرور لازم رہا ہے تاکہ وہ کتاب کے اعلیٰ و غلیٰ حقائق سمجھائے بھی اور کمرے دکھائے بھی۔ چنانچہ ارشاد باری ہے:

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ  
النَّاسُ بِالْقِسْطِ. (الحديد: ۲۵)

ترجمہ: ہم نے اپنے رسول بھیجے اعلیٰ و غلیٰ حقائق سمجھانے کے ساتھ اور ان کے ساتھ کتاب اتاری اور میزان تاکہ لوگ عدل کے ساتھ قائم ہوں۔

اس نے اہل السنۃ و الجماعۃ کا عنوان ایسا جامع عنوان نکالا کہ اس میں دینی تربیت کے ان دونوں بنیادی اصولوں (کتب اور شخصیت) کی طرف اشارہ ہو گیا۔ جن سے ایک نچی جماعت یا صاف فرقہ کی تشکیل ہوتی ہے کہ اس کے اقطاب میں طریق اور اہل طریق دونوں پر روشنی پڑتی ہے۔ اس سے واضح ہو گیا کہ جو اہل السنۃ و الجماعۃ ہے وہ اہل حدیث اور اہل قرآن بھی ہے کہ یہ کتب کا مرتبہ ہے، اہل عزت بھی ہے کہ یہ شخصیت کا درجہ ہے، لیکن ہر اہل حدیث اور اہل عزت کا اہل السنۃ و الجماعۃ ہونا ضروری نہیں کہ ان اقطاب میں کسی فقہ کتاب کی طرف اشارہ ہے اور کسی میں شخصیت کی طرف۔

پس حدیث میں جہاں بھی مسلمانوں کو اہل حدیث قرار دینا جیسے حدیث اہل سنۃ و الجماعۃ سے ملتی کی جاتی ہے کہ اس میں مسلمانوں کو انتم اہل الحدیث سے خطاب کیا گیا ہے یہ قیامت میں کیا جائے گا یا کسی حدیث میں مسلمانوں کو اہل قرآن کہا گیا ہے جیسے حدیث علی رضی اللہ عنہ میں ہے کہ:



ظاہر ہے کہ ان القاب سے فرقے اور مذہبی گروہ مراد نہیں ہیں بلکہ محض نسبتوں کا اظہار ہے جس سے مسلمانوں کی امتیازی شان اور تشریف مقصود ہے نہ کہ عقائد و مسائل کے مختلف سروہوں کی طرف اشارہ فرمایا۔ اسی طرح حدیث میں اہل اہم حدیث، اہل القرآن فرمانے سے اصطلاحی جماعتیں چکڑالو کی یا امرتسری مراد نہیں بلکہ نسبتوں کا اظہار مقصود ہے کہ مسلمانوں کو کتاب سے بھی نسبت ہے حدیث سے بھی ہے، صحابہ سے بھی ہے، صلوٰۃ سے بھی ہے، سیام سے بھی ہے، جہاد سے بھی ہے، دین سے بھی ہے، کلمہ طیبہ سے بھی ہے۔

پس ایک مسلمان، اہل حدیث بھی ہے، اہل قرآن بھی ہے، اہل عزت بھی ہے، اہل صلوٰۃ بھی ہے، اہل سیام بھی ہے، اہل جہاد بھی ہے، اہل دین بھی ہے، اہل علم بھی ہے اور اہل لا الہ الا اللہ بھی ہے۔ لیکن ”ما انا علیہ و اوصحابی“ کا جملہ جس سے اہل السنۃ والجماعت کا لقب مستطیع ہوتا ہے بولا ہی گیا ہے فرقوں کے تذکرہ کے سلسلہ میں اور اس لقب سے ایک فرقہ ہی کی تشخیص منظور ہے جو عند اللہ فرقہ ناجیہ ہے۔ پس یہ لقب محض نسبت نہیں بلکہ ایک جماعت کا شرعی مرنامہ اور عنوان ہے اس لئے میرے خیال میں اہل سنت والجماعت نے اس لقب کو اپنے لئے اختیار کر کے اپنے کمالِ فقہ کا جوت دینا ہے کہ مسلک کا لقب بھی منصوص رکھا یعنی فقہ اور اہل مسلک کا لقب بھی منصوص ہی انتخاب کیا، یعنی اہل السنۃ والجماعت اور پھر لقب بھی وہ اختیار کیا جو لقب ہی کے طور پر حدیث میں مذکور ہوا ہے نہ کہ محض نسبت کے طور پر: فما احسن فقیہم و احسن درایتہم۔

پس جس طرح حدیث کی اس نسبت ”اہل حدیث“ سے اہل قرآن کی نفی نہیں ہوتی اسی طرح اہل حدیث کے لفظ سے آخر اہل السنۃ والجماعت کے لقب کی یا ان کے مسلک فقہ کی یا اس کے لوازم اجتہاد و تقلید کی نفی کیسے کی جائے گی اور حدیث کی یہ مراد

ہی کب ہے کہ اہل حدیث یا اہل قرآن کے لقب کو بہت بلکہ لقب اہل سنت والجماعت استعمال کیا جائے نہیں! بلکہ سوچنا چاہئے کہ اگر فرقہ ناجیہ کے عقب (اہل السنۃ والجماعۃ) سے نسبت ممض اہل حدیث یا اہل قرآن کی نفی کی جاتی تو موقعہ بھی تھا لیکن نسبت ممض کے عنوان سے ایک ایماعی لقب کے عنوان کی نفی کے تو کوئی معنی ہی نہیں ہو سکتے جب کہ وہ مخصوص بھی ہو۔

بہر حال اہل السنۃ والجماعت بحمد اللہ فرقہ ناجیہ ہے فرقہ ضارہ نہیں، اس کا لقب شرعی ہے، بدعت نہیں۔ انکے دستور العمل کا لقب (فقہ) مخصوص ہے اختراعی نہیں ہے۔ اس لئے اگر یہ شرعی جماعت اپنے شرعی مسلک کے مسائل یا مفاہم ایک جگہ مرتب ہو جمع کر دے تو اس میں بدعت کی کیا بات ہے۔

چنانچہ ائمہ مجتہدین کے فقہی مرتب ہوئے اور اپنی اپنی جگہ کروڑوں مسلمانوں کیلئے دستور العمل بنے ہوئے ہیں اور کبھی بھی امت نے ان کو ذریعہ مطعون و ملامت نہیں بنایا۔ بلکہ ہر طبقہ نے امت کی اس محنت کی قدر کی اور اس سے فائدہ اٹھایا۔ ساتھ ہی اسے قرآنی مجزوی حجت سمجھا کہ اس کے ذریعہ سے قرآن کے علوم سرسبز ہو اس کے اعجاز کی روش اور وجود اعجاز کا اہم جزو تھے، کھل گئے اور کتب و سنت کے جوامع کلمہ کی اجڑی باغیت و جامعیت نمایاں ہوئی۔

### تقلید شخصی اختلافی مسائل میں ناگزیر ہے (۱)

بہر حال جب کہ یہ واضح ہو گیا کہ اجتہاد و مشروع و اجتہاد یا بات پر عمل مشروع، ان (۱) "انما یحکمنا علیہما جب پانچ رو کی استاوار و علوم، پابند نظر آ رہیں کہ۔

شاہد کہ اللہ حدیث و سنۃ نے یہاں تقلید یا تقلید کی ہے وہ اس تقلید کی ہے جس میں کسی غیر نبی کو واجب الہمیت ہونے کا کہہ دیا جائے اور اس کے قول کے بعد بلا کسی حدیث کو بھی رد کر دیا جائے اس اہم کے ساتھ اور اس قدر تقلید و متابعت جب کلمہ دین میں خریف و کمزوری اور نامقرر و پست ہے۔ نیز شاہد کہ جب رحمہ اللہ تقلید میں اختلاف کا محور ہوتی ہیں۔ تقلید میں خود کو پختہ نہیں کرتے۔ نیز پوری امت کے دین میں سے کائنات کا دلوں میں





سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ ایسے اختلافی مسائل میں پھر تقلید شخصی بھی گائز پر طریقہ پر ضروری ہو۔ کیونکہ ایک مسئلہ کسی دو متضاد جانبوں میں دائرہ ساز بھی رہی نہیں سکتا، نہ اعتقاد نہ عمل۔ آخر ایک ساعت میں تاسخ و منسوخ، راجح و مرجوح، اولیٰ وغیرہ اولیٰ، حقیقت و مجاز، مشترک و موقوف، واجب اور مکروہ، فرض اور حرام پر عمل یا اعتقاد کیسے سمجھ میں آ سکتا ہے چاروں اچار ایک ہی جانب کو اختیار کرنا پڑے گا جس کے معنی یہ ہیں کہ اس غیر مجتہد کو اختلافات میں کسی ایک ہی مجتہد کی تقلید کرنی پڑے گی۔ حتیٰ کہ اگر ایک مسئلہ میں ایک امام کی تقلید ہو اور دوسرے میں دوسرے کی تو میں کیوں گا کہ جس مسئلہ میں بھی تقلید ہوئی ایک کی ہوئی، اور وہی تقلید شخصی پھر باقی رہی۔ زیادہ سے زیادہ امام کی ہو گئے مگر ہر مسئلہ میں امام ایک ہی رہا۔ اور تقلید بھی واحد ہی کی رہی یہ تو نہ ہوا کہ اسی ایک مسئلہ میں فلاں کی بھی تقلید ہوئی، اور اسی میں فلاں کی بھی۔

تقلیدیں متعدد ہو گئیں امام متعہ ہو گئے مگر جس مسئلہ میں بھی جس امام کی تقلید واقع ہوئی (اور وہی شخصی ہی اگر ایک شخص ایک مسئلہ میں معج و ایک امام کا مقلد ہے اور اسی مسئلہ میں شام کو دوسرے امام کا، جب کہ وہ دونوں مختلف المائے بھی ہیں تو میں عرض کروں گا کہ اب بھی وہ تقلید شخصی ہی رہی۔ کیونکہ جس معج کو اس نے ایک امام کی

! قال من الصلاح: من وجد من الشافعی حدیثاً یخالف مذهبہ فظہر ان سکت له انہ الاجتهاد مطلقاً الخ. عثمان بن عیمر (الحسن ابن الصلاح) نے تقریر فرمائی کہ اگر کسی شافعی کے سامنے کوئی ایسی حدیث آئے جو اس کے مذہب کے خلاف ہے تو دیکھ کر اس میں انتہاء کی صلاحیت معلوم ہے تو وہ بلا اختلاف اس حدیث پر عمل کر سکتا ہے، اور اگر اس میں انتہاء کی صلاحیت ناممکن ہے اور وہ اپنے دل میں مخالفت حدیث کی وجہ سے انجمن محمول کرتا ہے، اور اس نے خوب تحقیق کر لی ہے کہ اس حدیث کے مانعین کے پاس (یعنی شوافع کے پاس) حدیث کا کوئی ثبوتی جواب نہیں ہے تو وہ سمجھے، آیا اس حدیث پر کسی مجتہد مطلق مستقل نے عمل کیا ہے یا اگر ایسا کوئی امام ملے تو وہ اس کے مذہب کو اس حدیث پر عمل کرنے کے لئے اپنا سکتا ہے، اور یہ بات اس کے لئے ایک بندہ ہوگی اس مسئلہ میں اپنے امام کا مذہب پھوڑنے کے لئے۔ ولفہ احمد۔ (یعنی سعید صاحب پلہوری، رحمۃ اللہ الواسع شرح جود اللہ ابانہ ص ۹۰ م ۱)

تفسیر کی تو اس صبح کو وہ یقیناً دوسرے امام کے تخریب سے ہتا ہوا اور اس کے عمل سے الگ تھہر، شام کو جب اس نے دوسرا امام اختیار کیا تو یقیناً صبح کا مذہب اور صبح کا امام بھی بدل دیا۔ اس لئے صبح کو تقلید شخصی ہی کی اور شام کو بھی تقلید شخصی ہی رہی۔ (۱)

خلاصہ یہ ہے کہ اختلاف فی مسائل میں تقلید شخصی کے سوا عقلاً کوئی چارہ کار ہی نہیں خواہ کوئی طریقہ بھی اختیار کر لیا جائے۔ یہ الگ بات ہے کہ اس تفسیر شخصی میں کون سی مذہبوں پر اور کون سی مستحسن۔ مگر مختلف قیہ مسائل میں کوئی نوعیت بھی لی جائے تقلید شخصی کے سوا دوسری کے لئے اور تحقیق شخصی کے سوا مجتہد کے لئے کوئی چارہ کار نہیں، جس کا راز یہ ہے کہ عقلاً آدمی بیک وقت تقضی میں دائرہ سرگزشتی نہیں رہ سکتا۔ نیز دین میں شرعاً تناقض ناممکن ہے جو بھی کسی ایک جانب کو اختیار کرنے کا خواہ مجتہد ہو جو فقہی تخریب سے عملاً اس کی ایک جانب کو بڑھا ہے یہ وہ مقلد ہو جو اعتقاد و عملاً مسئلہ کی ایک جانب کو

(۱) تخریب شخصی غیر مجتہد کے لئے ضروری ہے جس طرح : تباہ و ترویج ہے، اور انتہاء تفسیر پر عمل بھی شروع ہے اس طرح تقلید شخصی بھی : لازم اور ضروری ہے اسی کو بغیر اختلاف میں نے اپنے مقالہ بعنوان حضرت حکیم : سرمد اور ان کی تصنیفات میں رقم فرمایا ہے۔

حکیم الاسلام نے اس بحث کو بولی رنگ پر بڑے ماہر انداز میں شتر لکائے ہیں جس کو تقلید شخصی کہہ رہا نام یہ جانتا ہے۔ آپ نے حکیم : ان کے سے بات کر دی کہ انتہاء تفسیر ہے۔ انتہاء تفسیر پر عمل بھی شروع ہے۔ ان کا معمول : خیر و فرائد کرنا بھی شرعی چیز اس مجموعہ نامہ میں بھی شریکی بات ہے تو اس کے بعد آپ نے تباہ و ترویج سے اس تخریب مجتہد کے لئے تاکید کرنا بھی : لازم اور ضروری ہو جاتا ہے، یہ صحیح ہے کہ انتہاء تفسیر میں دوسرے سے اس سے زیادہ تاہن : ضروری اور قدرتی بات ہے اور وہ دائرہ شرع میں داخل ہے تو ایسے وقت : فی مسائل میں تقلید شخصی بھی ضروری ہو جاتی ہے۔ آپ نے عقلی مقدمہ مانتہ تخریب دے کر بطور نتیجہ ثابت کیا ہے کہ قیہ مسلمان کے لئے تقلید شخصی کے سوا کوئی چارہ کار نہیں ہے اگر ایک شخص اپنی صواب دہ کے مطابق کسی مسئلہ میں کسی مائے دین کے پر عمل کرتا ہے تو وہ تقلید شخصی ہی تو ہوتی ہے کیوں کہ وہ مخالف راجع پر بیک وقت عمل نہیں کر سکتا ہے اور لے جب کسی مسئلہ میں کسی امام کی رائے ترک کر کے دوسرے مائے دین پر عمل کرتا ہے تو وہ بھی تقلید شخصی ہوتی ہے۔ فرق یہ ہے کہ پہلے امام کے بھانڈے اب اس نے دوسرے امام کی رائے قبول کر لی ہے پہلے امام کی رائے تو اس کے دیا ہے نہ راجحانہ تفسیر : مرتبین : مولانا : تمام کیا تھی : مولانا محمد تقی ب : قاضی : دیر : جنت : امام : اکبر : دارالعلوم : وقف : جامعہ : طرا :



قبول بلکہ قائل وقوعِ دن ہی ہے؟ سو اس کے متعلق اگر انصاف سے غور کیا جائے تو صرف ایک ہی صورت معقول ہو سکتی ہے کہ مثل کے دائرہ میں ایک ہی فقہ کے تمام مسائل پر عمل کیا جائے یا بالفاظِ دیگر کل مسائل اجتہاد میں ایک ہی امام کی تقلید کیا جانا ضروری ہے، کیونکہ علمی نظر میں یہ ناممکن ہے کہ اجتہادِیات میں تقسیم کر کے بعض مسائل میں ایک امام کی اور بعض میں دوسرے کی تقلید کی جاسکے۔ بلکہ جس فقہ کو بھی اختیار کیا جائے اسے پورے ہی کو اختیار کرنا پڑے گا۔ ورنہ وہی تاقضِ محال کسی نہ کسی جہت سے سر پڑ جائے گا۔ بعض مسائل میں جزئیاتی تاقض نمایاں ہوگا، بعض میں ان جزئیات کے مہنی اور متعلقات کا تاقض رونما ہوگا، اور بعض میں ان جزئیات کے کلیوں اور اصولوں میں تاقض پیدا ہو جائے گا کیونکہ :

(۱) بعض مسائل اجتہاد یہ تو وہ ہیں کہ خود ان ہی میں ٹھکی طور پر کھلاتا قاض ہوتا ہے جسے ایک عامی سے عامی آدمی بھی پہچان سکتا ہے۔ مثلاً مس امرأة (۱) (عورت کا

ہے انتہا حق کہ لم انا طلبت منه شفعة الجوار اعتقدوا انها ليست ثابتة، او مثل من يعتد اذا كان اجمع حد ان الاخوة تقاسم المجد فاذا صار حثا مع اخ اعتد ان المجد لا لقسم الاخوة لاعتل هذا من يكون في اعتقاده حل الشئ و حرمة و حرمة وسقوطه بسبب هوا هو مذموم محروج خارج عن العدالة، وقد تضي احمد و غيره عنى ان هذا لا يجوز (فتاویٰ الکبریٰ، لابن تیمیہ، ج ۲ ص ۶۳، مطبوعہ دار الفکر الحدیثہ مصر، الخزامیہ)۔

والمسائل التي يذكر فيها وجهان،  
 "کہ ہم غیرہ نے تصریح کر لی ہے کہ کسی شخص کو جس شخص سے وہ غرضی خواہشات نفس کے ذریعہ ایک بیچ کو پہلے حرام یا واجب سمجھے پھر اسی کو حلال کے حرام قرار دے، مثلاً جب وہ خود کسی کا بیوی ہو اور شہد کا دعویٰ کرے یا چاہتا ہو یا امام اخصیہ کے قول کے مطابق) نیز جب عقیدہ کرے کہ شہد کا حق بیوی ہو تو اسے جب کوئی بیوی یا بیوی کی بیوی پر شہد کا دعویٰ کرے تو (۱) امام شافعی کے مذہب کے مطابق اسے قول اختیار کرے کہ شہد کا حق بیوی کو نہیں ہے، مگر اسے کہ یہ خواہش ہو سکتی ہے جو یہ کہ اس سے چند عید ضروری ہے (مفتی محمد تقی عثمانی تھلیدی بی بی حیات، ص ۳-۶۳)

۱۔ "مس امرأة جو فقہی کتابوں میں مذکور تفصیل سے مذکور ہے اس کا خلاصہ صریح و مبطل ملاحظہ کیجئے۔  
 اس مسئلہ میں جامعین کی طرف سے بہت طویل بحثیں کی گئی ہیں، امام ابو حنیفہ سے نزدیک مس امرأة مطلقاً ناقض و منہ نہیں ہے، اختصار اپنے مسئلہ کی تاریخ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس مسئلہ کا ذکر ہے۔

چھوڑ دینا) کہ خفیہ سے یہاں عورت کو چھو دینے سے وضو نہیں ٹوٹتا اور شوافع کے یہاں ٹوٹ جاتا ہے، یا مس ڈسٹر (۱) خفیہ کے یہاں ناقض وضو نہیں اور شوافع کے یہاں ہے۔ یا خارج من غیر السبیلین شوافع کے یہاں ناقض وضو نہیں ہے اور خفیہ کے یہاں ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ ایک کھلا ہوا ناقض ہے جو تھم کے لحاظ سے بھی ہے اور بنانے

ہے۔ آپؐ بطور کر کے بعد بعض ازہوج مطہرات سے ہوس و کنار کر لیا کرتے تھے۔ روایتوں سے بغیر نماز پڑھتے تھے۔ عن عائشة أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل بعض مسئلہ ثم خرج إلى المصلاة ولم يتوضأ، أخرجه محمد بن عیسیٰ ابو عیسیٰ الترمذی السلی، فی سنن الترمذی، تحقیق: احمد محمد شاكر و بیروت: دار و احیاء التراث، ۵، ط ۲، ص ۱، ج ۱، ۱۳۳، رقم ۸۹ قال ابو عیسیٰ: هذا حدیث صحیح.

ذکر ائمہ کے نزدیک مس مراعات قس بعد از طہارت، م۔ ملک ابراہیم بن فضل شہوت کی شرط نکات ہیں اور امام شافعیؒ نے غیر عرم، یعنی اگر دھرم ہو تو اس کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔ ان کی دلیل آیت تجم جساء احدکم منکم من قعد نظ او لم یستم النساء (اشاء ۲۳) اور فرماتے ہیں لمس اپنے معنی تحقیق میں اس کا ہاں پر محمول ہے لہذا اس عورت کی صورت میں وضو ٹوٹ جائے گا۔ الکاسانی، بدائع الصنائع فی تہذیب الشوافع و بیروت: دار الکتاب العلمیہ، ط ۲، ۱۹۹۲، ج ۱، ص ۲۰۰.

۱۔ اگرچہ شافعی کے نزدیک مس ذکر ناقض وضو ہے، امام احمد کے نزدیک مطلقاً ناقض وضو ہے، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک مس ذکر اس وقت ناقض وضو ہے جب کہ لمس یا لمس اللہ ہو یا لمس امام مالک ہی ایک روایت یہ ہے کہ مس ذکر کے بعد وضو مستحب ہے نہ کہ واجب۔ ان تلامذہ اس مسئلہ کے بارے میں ہمسو روایت متوالان کی ایک طویل حدیث دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ آپؐ نے مس ذکر کے بعد وضو کرنے کا حکم دیا ہے، حدیث: عن مسرة بنت حنفرة أنہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول: "من مس ذکرہ فلیتوضأ"، أخرجه ابو داود سنہمان بن داود، فی مسئلہ ابی داؤد، تحقیق: محمد بن عبدالحسن دمصر دار ہجر، ط ۱، ۱۹۹۹، ج ۱، ص ۲۳۰، رقم ۸۱، قال البانی صحیح أخرجه ابن عاصم معلقاً: إذا لمس احدکم ذکرہ، فلیتوضأ، ج ۱، ص ۱۶۱، رقم ۷۹.

خفیہ کے نزدیک مس ذکر مطلقاً ناقض وضو نہیں ہے، خفیہ متدل قیس بن طلق کی حدیث ہے جو اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے آپؐ سے مس ذکر کے بارے میں دریافت کیا تو آپؐ نے فرمایا: لا یبسی اللہ ماسری فی مس الرجل ذکرہ بعد ما یوضأ، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اھل ہر الا مضطہ منہ؟ او مضطہ منہ؟ لیکن اگر کوشت کا ایک ٹکڑا اس کے پھرتے سے کیا جاتا ہے؟ أخرجه الترمذی، فی سنن الترمذی، تحقیق: احمد شاكر و آخرون، (بیروت: دار احیاء التراث العربی، ط ۲، ج ۱، ص ۱۳۲، رقم ۸۵).

حکم یعنی دلائل وغیرہ کے اعتبار سے بھی ہے۔ پس ایک عام آدمی بھی جانتا ہے کہ وہ ان مسائل کی ان دو متناقض جہتوں کو متناقض مانتے ہوئے بیک وقت نہ دونوں پر عمل کر سکتا ہے نہ دو عملوں کے درمیان دائرہ سائرہ رکھتا ہے، کہ دین میں ایسے تناقض کی کوئی جہت اور کوئی نظیر ہی موجود نہیں۔ الا یہ کہ شارع علیہ السلام کی طرف سے دو متناقض باتوں میں صراحت امت کو اختیار دیا گیا ہو۔ ایسی صورتوں میں دو فقہوں یا دو فقیہوں میں دائرہ سائرہ ہٹا کھلتا تناقض قبول کر لینا ہے۔ گویا دو متعارض چیزوں کو بیک وقت حق جان کر قابل عمل ماننا ہے جو عقلاً بھی باطل ہے اور شرعاً بھی محال ہے، اس لئے دائرہ سائرہ ہے کہ اس قسم کے مسائل میں ایک عام آدمی بھی کھلے طور پر مسئلہ کی ایک ہی جانب کا اختیار کر کے ایک ہی امام کی تقلید پر مجبور ہوگا۔ (۱)

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ ایک مسئلہ کی دو متخالف جانبوں میں سے ایک وقت ایک پر عمل کیا جائے اور دوسرے وقت دوسری پر۔ یا ایک امام اور ایک فقہ کا پابند رہتے ہوئے اسی نوع کے کسی ایک آدھ مسئلہ میں دوسرے امام کی تقلید کر لی جائے اور جب کہ اس مسئلہ کی وہ جانب ہی چھوڑ دی جائے گی جو اپنے امام کی اختیار کر رکھی تھی اور صرف وہی جانب لی جائے گی جو دوسرے امام کی مختار ہے تو اس میں وہ مذکورہ تناقض حکم بھی پیدا نہ ہوا اور ایک امام کی تقلید سے بھی باہر نہ ہوا کہ بہر حال اکثر و بیشتر بلکہ

۱۔ پوری امت نے یا ان میں سے قابل لحاظ لوگوں نے (یعنی اہل حق نے) ان پادشاهوں و علمائے کبار کی تقلید سے جو وہ حق کو کیا ہے اور یا شارع آج تک ستر ہزار تقلید میں وہ مسئلہ میں جو حق نہیں ہے۔ خصوصاً زمانہ میں جبکہ امتیں ہست ہو چکی ہیں اور تقویٰ خواہشات پادشاهوں کے لئے ہیں اور ہر ان کے اپنی دلتے یا تکرار ہے ہر انسان اس میں صاحب نے کہہ کہ "وہم ہوں" کے بعد لوگوں میں معین تہجد کی تقلید کا جان پیدا ہوا ہے بہت کم لوگ وہ گئے تو کسی معین تہجد کے صاحب پر اختیار نہیں کرتے تھے اور یہی چیز اس زمانہ میں واجب تھی "یعنی ہر نبوت سے بعد ہوجانے کی وجہ سے امت میں جو اختلافات پیدا ہو گئے تھے ہر شخص مستعد اسے تہجد کی جو صحیح مدہ ہوئی تھی اور ہر شخص اپنی حق رائے پر رہنے لگا تھا اس کا دائرہ سوائے تقلید شخص کے اور کچھ نہیں رہ گیا تھا اس لئے تقلید شخص ہی زمانہ سے واجب ہے۔ (مطلق) سید صاحب پلہ پوری رحمۃ اللہ علیہ شرح جود اللہ لایا فیہ دین کا پس ۱۰۷۷ مرقاۃ المفاتیح النکاحی شریعیہ میں ۲۱۸

تقریباً کل ہی مسائل میں بجز اس ایک آدھ مسئلہ کے اپنے ہی امام کی تقلید موجود ہے، تو ایسی محدود و چند جزئیات میں دوسرے امام کی تقلید کرنے میں کیا حرج ہے؟ مثلاً ایک خفی تمام مسائل فقہیہ میں خفی رہتے ہوئے مفتوحہ کے مسئلہ میں مالکیہ کے مذہب پر عمل کرنے لگے اور خفیہ کا مسلک اس بارہ میں ترک کر دے تو اس میں وہ تاقض یا جمع بین العدین کب لازم آیا جس سے بچنے کے لئے دو تقلیدیں غیر معقول سمجھی گئیں تھیں؟ لیکن اگر غور سے کام لیا جائے تو وہ تاقض اب بھی موجود ہے، اس خاص جزئیہ میں نہیں تو اس کے مبانی اور متعلقات میں موجود ہے۔ وجہ یہ ہے کہ ہر ایک امام جب کسی مسئلہ میں کوئی اجتہادی رائے قائم کرتا ہے تو اس کے سامنے اس باب کے تمام مسائل کا ایک سلسلہ مستحضر ہوتا ہے اور وہ اپنے مخصوص ذوق اور اصول سے ان تمام مسائل باب میں ایک خاص تناسب محسوس کرتے ہوئے اور اپنے ذوق اجتہاد سے اسی تناسب کو قائم رکھ کر اس باب کے تمام مسائل کی کڑیاں جوڑتا ہے۔ ضروری نہیں ہے کہ دوسرے امام کی ذوقی نظر میں بھی مذکورہ تناسب کا مذہبی رنگ قائم ہو بلکہ وہ تناسب و توازن کا کوئی اور رنگ لئے ہوئے ہو جو اس رنگ سے بالکل جدا گانہ ہو۔ اس لئے اگر ایک امام کا مقلد ایسے کسی ایک مسئلہ میں بھی دوسرے امام کی تقلید کرے گا تو اس خاص مسئلہ میں نہیں بلکہ اس کے ہر رنگ اور مبانی دوسرے مسائل میں تاقض رونما ہوگا اور اس نئے مقلد کے سران متعلقات مسائل کی تقلید بھی لازم آجائے گی جن میں تقلید کا اس نے ارادہ بھی نہیں کیا تھا۔

مفتوحہ کے مسئلہ میں یہی صورت ہے کہ مالکیہ کے یہاں چار سال میں تفریق اس پر واز ہے کہ ان کے یہاں اکثر مدت حمل چار سال ہے، اس لئے چار سال تک براءۃ رحم کا انتظار کیا جاتا ہے۔ نیز چار سال کے بعد اعسار بھی موجب تفریق ہو جاتا ہے۔

لیکن فقہ خفی میں اکثر مدت دو سال سے زائد نہیں اور اعسار موجب تفریق

نہیں۔ پس فقہ کے اعتبار سے چار سال پر تفریق کا فتویٰ دینا جانا دینے کے عمل میں چار سال مان لینا اور احساں پر تفریق کا ترتیب جمیم کر لینا ہے۔ حالانکہ یہ منفی حقیقت ہے منفی ہوئے کے اثر مدت حمل دو سال مانے ہوئے ہیں جس سے ابھی تک منکر نہیں اور احساں کو موجب تفریق ہی نہیں کہتے ہیں وہ مسئلہ مفتود کے معنی میں منفی بھی ہے اور مابکی بھی ہے۔ دو سال کا بھی توکل ہے اور چار سال کا بھی۔ تفریق احساں کا بھی توکل ہے اور عدم تفریق کا بھی توکل ہے۔ اگر ان کے مسئلہ مفتود کے فتویٰ میں وہ فرق ہی نہ تھا تو اس کے مابنی اور تعلقات میں جو کچھ جس کے رفع ہونے کی صورت بغیر اس کے اور کچھ نہیں کہ وہ مسئلہ میں منفی رہے اور مسئلہ میں ملکی بن جائے۔

(۴) تیسری صورت یہ ہے کہ نہ ایک مسئلہ کی دو جانبوں میں دائرہ ہے نہ ایک مسئلہ کے دو اجتہادی پہلوؤں میں دو وقتوں میں دائرہ جائے بلکہ دو باب کے ایک ایک مسائل میں جن کا ایک دوسرے سے کوئی تعلق نہ ہو وہ اماموں کی تحید کی جائے۔

مثلاً فروع صلوٰۃ میں ایک امام کے اجتہاد پر عمل کیا جائے اور فروع حج میں مثال دوسرے کے اجتہاد پر، تو اس میں بظاہر تناقض کی بھی کوئی صورت پیدا نہیں ہوتی اور تحید شخص کی مصیبت سے بھی نجات مل جاتی ہے۔ لیکن غور کیا جائے تو اس صورت میں گویا بیانی تحدید نہیں مگر اصولی اور کلیاتی تعارض سے یہاں بھی مفر نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ہر امام کے اصولی استنباط الگ الگ ہیں جو اس کے فطری مذاق اور افتاد صبیح سے سرزد ہوئے ہیں۔ اس لئے وہی رنگ اس کے پورے نقطہ میں رچا ہوا ہوتا ہے۔ بالکل اسی طرح جس طرح شریعتوں میں انبیاء کا رنگ ملایا ہوتا ہے۔ آپ شریعت جب کہ نبی کے دل و دماغ سے ہو کر ظہور پذیر ہوتی ہے تو نبی کا فطری رنگ شریعت میں جھنڈا ناگزیر ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کی شان جلالی تھی تو شریعت موسوی کے ادعا میں بھی تشدد و شدت غائب ہے۔ مانی علیہ السلام کی شان جمالی اور رافت



ورحمت کی تھی، تو ان کی شریعت میں بھی نبی کا نائب ہے، جسور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی شان جامع عنون تھی، نبی کا نائب رنگ عدل و اعتدال اور رحمت و مہربان تھا تو شریعت محمدی کے ہر ہر مسئلہ میں یہ جامعیت اور مظاہر عدل و رحمت بھی نمایاں ہے۔

غرض مذہب کے اصول و فروع میں صاحب مذہب کی فطری ذہنیت کا اٹل رنگ اس لئے جھلکنا ضروری ہے کہ یہ تمام الہامی اصول و فروع اسی کی ذہنیت کے راستہ سے گزرتے آتے ہیں، اس لئے باوجود دو نبی انبیاء کے واحد ہونے کے ہر نبی کی شریعت کا ایک ممتاز رنگ ہے اور اس کے کمالات و کرامات کا آپ خاص لون ہے جو دوسروں میں نہیں۔ اور اس رنگ کے ماتحت اس کے تربیت یافتگان میں بھی وہی رنگ سرایت کرتا ہے جو مقتدائے اعظم کا ہوتا ہے چنانچہ مختلف ائمہ کی شانیں اور آثار و خواص بالکل ممتاز اور باہر متخالف بھی ہیں اور اپنے اپنے نبی کی شریعتوں کا مظہر بنتے بھی ہیں۔ (۱)

اس کی مثال ایسی سمجھئے جیسے ایک دریا باوجود ایک ہونے کے جس جس خطہ زمین سے گزرتا ہے اس کی خصوصیات اور وہاں کی ہواؤں کے مخصوص اثرات لیتا جاتا ہے اور اس کے سیراب ہونے والوں کے مزاجوں میں بھی وہی کیفیت سرایت کرتی ہے،

۱۔ حضرت خلیفہ اسلام نے اس بحث کو بڑی تفصیل سے تحریر فرمایا ہے اور نتیجہ یہ نکالا ہے کہ ایک وقت ایک سے زیادہ نبی کی تسمیہ کی صورت میں بعض ممالک میں جزائی قاتلین ہوگا بعض میں ان جزائی قاتلوں میں قاتل نمایاں ہوگا اور چھڑاؤں کو شادوں سے خارج کیا ہے اور قاتلین کی مختلف صورتوں کو چھڑاؤں سے خارج کیا ہے کہ کسی مجتہد کے مزاج میں تو مسیح کا نائب ہے، وہ کسی کے مزاج میں وحشیہ حاکم، کسی میں شدت ہے کسی میں لخت، کسی میں جمعیت کا نائب ہے اور کسی میں جامعیت ہے، کسی میں نہایت طاقتور ہے اور کسی میں اس کے ساتھ مہارت و ظہم اور اصلاح کا بھی اچھا شور ہے، کسی میں نہایت طاقتور ہے اور کسی میں باطنیت کا، کسی میں خاشی و سوق اسلاف کا نائب ہے اور کسی میں رحمت و شفقت کے شوق و امکا، نظام ہے کہ جہاں نہایت طاقتور ہوگی وہاں سب سے بڑا سرخ غواہ روایت ہوں گی اور جہاں باطنیت کا نائب ہوگا وہاں سب سے بڑا امر بڑا، خشن روایت دہی ہوگی، اس امر کی توجہ دینی خصوصیت ہوگی، یہی اس کے اصول و نظام سے پہنچے گی اور پھر وہی خصوصیات ان اصولوں کے تحت مستطیل شدہ جزئیات سے ترجیح ہوں گی اور ان خصوصیات کا خاص رنگ بالافزون ہر ایک شریعت کے لئے کا جو اس وقت پر مائل ہوں گے۔ احیاء شریعت مرتبین و ناظام نیما کی مولانا محمد خلیفہ کاظمی، دہلی، ۱۳۲۷ء

پس شرائع تکلیف کی جس طرح یہ شرائع وضعیہ (اجتہادی مسالک) بھی باوجود متحد الاصول ہونے کے جس امام کے دل و دماغ سے گذر کر وجود کا جامہ پہنتی ہیں اسی کا ذوق رنگ لئے ہوئے ہوتی ہیں اور اسی کے ذوق سے لکھے ہوئے اصول استنباط سے مستنبط ہوتی ہیں۔ پس اس مجتہد کا پورا فقہ اور فقہ کے سارے ابواب اسی ایک رنگ میں ڈوبے ہوئے ہوتے ہیں جو انجام کار اُن عملی جزئیات کے واسطے سے اس فقہ کے ہر موقع پر سرايت کرتا ہے۔

گویا اس فقہ کے تربیت یافتہوں کی ذہنیت بھی اسی رنگ کی ہو جاتی ہے جو اصل مربی اور باپائی فقہ کی ہوتی ہے۔ مثلاً کسی مجتہد کے مزاج میں توسیع کا غلبہ ہے اور کسی کے مزاج میں احتیاط کا۔ کسی میں شدت ہے اور کسی میں لین، کسی میں جمعیت کا غلبہ ہے اور کسی میں جامعیت کا، کسی میں دیانات کا دُور ہے اور کسی میں اس کے ساتھ سیاست و نظم اور اجتماعیات کا بھی اعلیٰ شعور ہے، کسی میں ظاہریت کا غلبہ ہے اور کسی میں باطنیت کا، کسی میں فاسفی بآسوفہ السلف کا غلبہ ہے، اور کسی میں رجحانات سلف کے تتبع و استقراء کا۔ ظاہر ہے کہ جہاں ظاہریت غالب ہوگی وہاں سب سے بڑا مرجع ظواہر و روایت ہوں گے اور جہاں باطنیت کا غلبہ ہوگا وہاں سب سے بڑا مرجع بواطنین و روایت یعنی روایت ہوگی۔ جہاں تاہی کا غلبہ ہوگا وہاں سب سے بڑا مرجع تعامل سلف ہوگا اور جہاں شرعی جمہوریت کا غلبہ ہوگا وہاں سب سے بڑا مرجع سلف کی اکثریت ہوگی۔

بہر حال جس امام کی جو بھی ذاتی خصوصیات ہوں گی وہی اس کے اصولی استنباط سے چھنیں گی اور پھر وہی خصوصیات ان اصول کے ماتحت مستنبط شدہ جزئیات سے بھی مترشح ہوں گی اور ان ہی خصوصیات کا خاص رنگ بالآخر ان افراد کی تربیت کرے گا جو اس فقہ پر عامل ہوں گے۔

حاصل یہ ہے کہ ایک فقہ کا مقلد بظاہر تو جزئیات فقہ کی تقلید کرتا ہے لیکن منظر حقیقت

وہ ان اصول کی تفسیر کرتا ہے جن سے وہ فقہ بنتا ہے اور اسے راویوں پر حقیقتاً و کلیات چلاتی ہیں جو ان جزئیات فقہیہ کو بروئے کار لاتے ہیں۔ پس اگر وہ فقہوں پر چھنے والا مثلاً ایسی جزئیات کا انتخاب کرے جو بظاہر ایک دوسرے سے متعارض نہ ہوں اور دونوں فقہوں کی تکلیف ان غیر متعارض جزئیات میں شروع کر دے تو گو وہ جزئیاتی تناقض میں گرفتار نہ ہو مگر وہ حقیقت اس بنیاتی تناقض کا شکار بنے گا جو ان جزئیات کی تشکیل کی ضامن ہیں اور ان میں رچی ہوئی ہیں اور ظاہر ہے کہ جب وہ اصولاً تناقض اور دو متعارض ہیں تو اس عقلمند میں بھی یقیناً دو ذوقی رنگ اپنے تناقض سمیت بھرتے جائیں گے۔

اندریں صورت ناگزیر ہے کہ باطنی غور پر اس کے روحانی مزاج میں فساد پیدا ہو، اور وہ متضاد اثرات کی کشاکش کا شکار ہو کر پراگندہ حال بن جائے۔ اگر فی الحال تناقض مضمر ہے اور وہ جزئیات کو ناقابل عمل بنا سکتا ہے تو وہی تناقض کلیات کو ناقابل نظر کیوں نہ بنا دے گا؟ اور جبکہ عمل نظر کے تابع ہے تو بالواسطہ اس کے عمل میں مضمر پیدا ہوں گے جو بعد چند ظاہر ہونے لگیں گے۔

## ائمہ کے اختلاف مذاق سے پیدا شدہ مختلف اصول

ائمہ کے اس اختلاف مذاق کو مشلوں سے واضح طور پر سمجھنے کے لئے اس پر غور کیجئے کہ مثلاً:

تعارض روایات کے وقت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذاق اور اس سے پیدا شدہ قوتِ سند ہے، وہ روایات متعارضہ میں عموماً قوتِ سند کے معیار سے ترجیح دیتے ہیں، پس جس حدیث کی سند اصول روایت کے اعتبار سے زیادہ مضبوط ہوگی وہ اسی روایت کو اپنے مذہب کی اساس قرار دے کر دوسری ضعیف السند روایات کو جو اس کے خلاف ہیں یا تو ترک کر دیں گے یا مرجوح قرار دیں گے یا اس کی کوئی توجیہ کریں گے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ امام داراللمجرت کا ایسی صورت میں سب سے بڑا اصول  
تلمیسی بامسوفۃ السلف ہے۔ وہ یہ دیکھتے ہیں کہ ان دو متخالف روایتوں میں اصل کون ہے  
کا تعامل کس طرف ہے، یہ تعامل جس روایت کے ساتھ ہوگا وہ اختلافی مسائل میں  
اسی روایت کو اپنے مذہب کی اساس قرار دیں گے، اور بقیہ روایات کو یا تو ترک  
کروں گے یا ان کی کوئی توجیہ کریں گے۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذاق اور اصولی معیار ایسے اختلافی مواقع پر رجحانات سلف  
کا تتبع ہے کہ کثرت سے فتویٰ صحابہ و تابعین کس طرف ہیں۔ چہ ہر بھی یہ صورت ہوگی وہ  
اسی روایت کو مذہب کی اصل قرار دے کر بقیہ روایات کا اسی سے فیصلہ کر دیتے ہیں۔

امام ابو حنیفہ کا مذاق اور اس سے پیدا شدہ اصول ایک خاص جامعیت کے ساتھ  
تطبیق و توفیق بین الروایات ہے، یعنی وہ ایک مذہب کی تمام متعارض روایتوں کو جو تعامل  
احتجاج ہوں، بیک دم سامنے لا کر ان کے مجموعہ سے شارع علیہ السلام کی غرض و غایت  
کا پتہ چلاتے ہیں اور نور اجتہاد سے یہ دیکھتے ہیں کہ آخر اس مسئلہ سے شارع کا منشاء کیا  
ہے۔ یہ منشاء جس روایت میں زیادہ واضح ہوتا ہے اسی کو مذہب کی اساس قرار دیتے  
ہیں اگرچہ وہ سنداً کچھ ضعیف ہی ہو اور بقیہ روایات کو اس طرح اپنے کلی غرض و غایت  
سے جوڑتے چلے جاتے ہیں کہ وہ ساری روایتیں اپنے اپنے محل پر چسپاں نظر آنے لگتی  
ہیں اور واضح ہوتا ہے کہ تمام روایات میں مسئلہ ایک ہی ہے مگر کسی روایت میں اس کا  
حکم ہے، کسی میں اس کی حکمت ہے اور کسی میں اس کی کیفیت ہے اور کسی میں اس کی  
کیمت ہے، کسی میں اس کی اصلیت اور حکمت ہے اور کسی میں اس کے احوال و عوارض  
ہیں۔ غرض روایات کو غرض شارع کے سلسلہ سے ترتیب وار جوڑ کر انہیں جمع کر دینا  
امام کا اصل اصول ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ کلام پیغمبر کا ہر گوشہ بحکم امکان زیر اعمال  
آجائے، زیر اجمال نہ رہے۔



امیدوں نے حضورؐ سے سوال کیا کہ یا رسول اللہؐ سفر میں روزہ رکھنا آسان ہے؟ تو آپؐ نے فرمایا:  
 هي رخصة من الله عز وجل فمن احتل بها فحسن ومن احتل بها  
 بصوم فلا جناح عليه (۱)

ترجمہ: انتظار کرنا اللہ کی طرف سے بخشش ہے جو اسے اختیار کرے گا تو خوبی کی  
 بات ہوگی اور جو روزہ رکھنا پسند کرے تو اس پر کوئی گناہ نہیں۔

اس حدیث میں انتظار اور رخصت فرما کر اس کو تسن فرمایا گیا جس سے واضح ہے  
 کہ عزیمت روزہ رکھنا ہی سے حج یا زکوٰۃ رکھنا بھی ہے۔

بعض روایات سے واضح ہوتا ہے کہ اللہ رافضی نے عدم سے جیسا کہ حضرت  
 جابر کی روایت میں ہے۔ کسی غزوہ میں بزمانہ رمضان، اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ساتھ تھے کہ حضورؐ پر کئے گئے ایک ہجوم دیکھا کہ ایک شخص پر مایہ کیا جا رہا ہے فرمایا  
 یہ کیا ہے؟ عرض کیا گیا کہ ایک روزہ دار کی حالت دیکھ رہی ہے۔ فرمایا:

ليس من الصيام في السفر. (۲)

ترجمہ: سفر میں روزہ رکھنا کوئی خوبی نہیں۔

۱۔ عن حمزة بن عمرو الأسدي رضي الله عنه. أنه قال: يا رسول الله! أحد بي قوة على  
 الصيام في السفر، فهل علي جناح؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "هي رخصة  
 من الله، فمن احتل بها، فحسن ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه." أخرجه مسلم بن  
 الحجاج أبو الحسن القشيري الباصيري، التمسيد الصحيح المختصر بنقل العدل عن  
 العدل أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم، المحقق - محمد فؤاد عبد الباقي، (بيروت)  
 دار إحياء التراث العربي، ۵، ط ۵، ج ۲، ص ۷۹، رقم ۱۱۲۱، أبو زكريا محي  
 الدين يحيى بن شرف النووي، المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج، بيروت:  
 دار إحياء التراث العربي، ط ۲، ص ۵۱۹، ج ۷، ص ۲۱۹

۲۔ عن حبان بن عبد الله، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، رأى رجلاً يفتل عليه،  
 والرجل حاتم عليه، فقال: ليس من البر نصيام في السفر "حكم الألباني"، صحيح، أخرجه  
 أسود بن سليمان بن داود بن الحارود الضيالمي البصري، معتمد، أبي داود الطيالسي،  
 المحقق الدكتور محمد بن محمد بن النضر، مصر: دار مصر، ط ۱، ۱۹۱۹، ص ۱۹۱، ۱۹۲.

دوسری حدیث میں ہے جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک سفر میں ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کچھ لوگ روزہ دار تھے کچھ بے روزہ منزل پر پہنچ کر روزہ دار تو بے دم ہو کر گر پڑے اور بے روزہ لوگوں نے کام کے خیمے گاڑے جانوروں کو پانی پلایا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ذهب المنظر ون بالاجور (۱)

ترجمہ: بے روزہ لوگ اجر سمیٹ لے گئے۔

اور بعض روایتوں سے صوم اور افطار میں تاخیر معلوم ہوتی ہے کہ خواہ روزہ رکھ دو خواہ افطار کر لو، دونوں برابر ہیں۔ چنانچہ ابن علی، حمزہ ابن عمرو، مسلم کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

ان شئت فصم وان شئت فافطر (۲)

ترجمہ: بخالت سفر جی چاہے روزہ رکھ لو جی چاہے افطار کر لو۔

امام احمد و ابوزائی نے حدیث انسؓ کا اختیار کر کے کہا کہ سفر میں افطار افضل ہے تو انہوں نے (الفضیلت صوم اور تاخیر کی نفی کر دی۔ بعض فضیلت صوم کے قائل ہوئے تو

عن انس رضی اللہ عنہ قال: کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم، اکثرنا ظلاً الذی یستظل بکساءہ، وأما الذین صاموا ففہم یعملوا شئاً، فزوی کثر العمل فی سنن الاقوال والافعال، المسحوق، بکری حیاتی صفوة السفا (مصر: مؤسسة الرسالة، ط ۵، ۱۳۰۱، ۱۹۸۱ م)، ج ۱ ص ۲۱، رقم ۱۰۸۳

أبو الفرج عبد الرحمن بن احمد بن رجب الحنبلی، جامع العزوم والحکم، (بیروت، دار المعرفۃ، ط ۱، ۱۳۰۸، ۵۱۳)، ج ۱ ص ۱۳۸

عن حمزة بن عمرو الأسلمی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصوم فی السفر: وكان یسر الدصوم ففان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت لصبه وان شئت فافطر. أخرجه محمد بن عیسیٰ أبو عیسیٰ الترمذی، المعجم الصحیح سنن الترمذی، تحقیق: أحمد شاكر وأخرون (بیروت، دار احیاء التراث العربی، ط ۵، ۱۳۰۸، ج ۳، ص ۹۱، رقم ۱۰۸۳، قال أبو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح)

انہوں نے افطاریت افطار اور تکبیر کی نفی کر دی۔ بعض تکبیر کے قائل ہوئے تو انہوں نے افطاریت افطار اور افطاریت صوم دونوں کی نفی کر دی، اور معیار انتخاب روایہ سے ان حضرات کے یہاں وہی حدیث کی۔ حدیث قوت و ضعف یا تعامل کی مطابقت وغیرہ ہے۔ لیکن امام صاحب نے اسی تحقیق و توفیق روایات کے ماتحت تینوں قسم کی روایات کو جمع فرما کر سب جو قائل عمل بنادیا اور کسی ایک جہت کی بھی نفی نہیں کی۔ انہوں نے نور اجتہاد اور ذوق تشریح سے دیکھا کہ ان مختلف روایات سے شارع علیہ السلام کی فرغی مختلف احوال میں مختلف احکام دینے سے نہ کہ ایک حکم سے دوسرے کی نفی کرتی ہے۔

پس حدیث تکبیر کو تو مساوات فی الجواز پر محمول فرمایا کہ اس سے شارع کی فرغی صوم و افطار دونوں کو باکرہ امت چاہتا ہوا ہے کہ نفس جو بوجہ صوم و جواز افطار میں کوئی تہذیب نہیں اور افطاریت صوم کی روایت و اصل پر محمول فرمایا کہ بالذات صوم ہی انفس ہے کیونکہ رمضان نہ نہی صوم کا ہے اس میں افطار کسی طرح بھی اصل نہیں ہوسکتا، لہذا اصلی افطاریت صوم ہی کو رہے گی جس واسطے روایت سے ظاہر فرما دیا مقصود ہے۔ اور افطاریت افطار کی روایت و عوارض پر محمول فرمایا کہ جب حالت پریشان کن ہو جائے اور روزہ رکھنے میں تھب حد اعتدال سے گزرنے کا خطرہ ہو تو پھر عارضی افطاریت افطار میں ہی ہے۔ پس تکبیر ہوئی جواز میں، افطاریت صوم ہوئی اصلیت صوم اور وقت میں، اور افطاریت افطار ہوئی احوال صائم میں اور ظاہر ہے کہ جب صائم پر یہی تعین انوار آسکتے تھے تو شارع نے تینوں حالتوں کا حکم بیان فرمایا۔ پس ان تین حالتوں کی تفسیر نے ساری روایات کو ایک لفظ پر جمع کر کے ان کے تعارض کو اٹھادیا۔ تکبیر بھی باقی رہی، افطاریت صوم بھی باقی رہی اور افطاریت افطار بھی ثابت رہی۔ کسی ایک حکم سے دوسرے حکم کی نفی نہ ہوئی۔ پس امام صاحب نے اس علم و دقیق سے ساری حدیثوں کو جمع کر کے قائل عمل بنادیا، نہ ان میں اور نہ حدیث میں دور نہ



کارنامہ میں تو جیہ کہ ضرورت پیش آتی۔

یہ مثلاً شبِ صلوٰۃ کے بارہ میں تین اہم کی حدیثیں وارد ہوئیں۔ آپ یہ کہ جب شب ہو جائے کہ کتنی رکتیں پڑھیں ہیں تو نماز کا کما دیکر نہ چاہئے:

اذا شک احدکم فلیستأنف.

ترجمہ: جب کسی کو نماز کی رکعتوں میں شک پڑ جائے تو نہ زونا لے۔

دوسری یہ کہ بصورتِ شب نماز ہی میں تحریمی کرنی چاہئے شیئی اہل گناہ کو نور کرنے پڑے کہ کتنی رکتیں ہوں، جدھر غیبہ ظن ہو اسی پر عمل کرے۔ چنانچہ عبد اللہ بن مسعود کی روایت میں ہے:

اذا شک احدکم فی صلوٰتہ فلیسحر الصواب قلبہ علیہ.

ترجمہ: جب کسی کو تم میں سے نماز کی رکعتوں کے بارے میں شک پڑ جائے تو انہیں لگانے چاہئے اور اسی پر (جو انہیں میں شب ظن سے دل میں آجائے) نماز پوری کر لینی چاہئے۔

تیسری روایت میں ہے کہ جب شب ہو جائے اور اہل سے غلبہ ظن بھی کسی جانب سے عمل نہ ہو کہ حق رحمت ہوئی ہیں یہ چار تو بہت اہل و انتہا رکھ کر اس پر عمل کر

عن عنقہ، قال: قال عبد اللہ صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: قال ابوہم: فلا اذری ردکم نفس. فلیسہ، قبل ان یارسول اللہ، احدث فی صلوٰۃ شیء؟ قال: (دوماد کہ؟) قال: صلیبت کذا وکذا، فتی رحلہ، واستقبل القبۃ، فصجد بہم سجدتین، ثم سجد، فلما قیل: اقیم عینا برحیہ صلی اللہ علیہ وسلم، فقال: (انہ نرحل فی صلوٰۃ شیء؟) ابانکم بہ، ولکن انما بقدر نفسی کماتسون، فوالسبت فذکرونی، وقال: (اذا شک) احدکم فی صلوٰۃ فلیسحر الصواب، فلیسہ علیہ، ثم یسجد سجدتین، آخر حدیث ابوہم، سیدان من دود بن الحرود لطیالی الصری، مدادی دارد قبضہ فی، المحقق، الذکور محمد بن عبد المحسن فترکی، (مصر: دار ہجر، ط ۱۳۹۰، ۹۹۹ م)، ج ۱، ص ۲۰۸، رقم

کی بنا کرو۔ تین اور چار میں اقل عدد تین کا ہونا بہر صورت یقینی ہوگا اس لئے یقینی جہت لئے لو۔ چنانچہ عطاء بن یسار کی حدیث میں ارشاد مذکور ہے:

إذا شك أحدكم في صلوته فلم يدرك صلاته أو أربعا فليطرح

الشك و اليقين على ما استيقن. (۱)

ترجمہ: جب تم میں سے کسی کو نماز کی رکعتوں کے بارے میں شک پڑ جائے کہ تین رکعت پڑھی ہیں یا چار تو شک کو چھوڑ کر جو جانب یقینی ہے (یعنی اقل) اسی پر اپنا کر لی جائے۔

ان تینوں احکام میں سے ایک کو ایک ایک مجتہد نے اختیار کر لیا ہے۔ بعض نے شک کی صورت میں عبادۂ صلوٰۃ کا حکم اختیار کر لیا ہے تو انہیں قدرتی صورت پر تحریر (عمل بظاہر ظن) اور بنا علی الاقل کی نفی کرنی پڑی ہے۔ جمہور نے تحریر اور غیبہ ظن کا اعتبار کیا ہے تو انہیں احتیاف اور بنا علی الاقل کا حکم ترک کر دینا پڑا ہے لیکن جب کہ یہ تینوں صورتیں حدیث میں آچکی ہیں تو امام صاحب نے اسی جمع بین الروایات کے اصول کے ماتحت تینوں حکموں کو یک دم اختیار کر کے تینوں قسم کی روایات کو جمع فرما دیا۔

اگر عمر میں پہلی بار شک پڑا ہے تو اس کے لئے عبادۂ صلوٰۃ کا حکم ہے کیونکہ ہر بار کے شک اور عبادہ سے جب شک کا وقوع عادت ضروری ہے نماز و اب جان ہو جائے گی جو تیسرے دین کے خلاف ہے اور عرج شرعاً وقوع ہے۔ اور اگر ایک سے

۱۔ ابن ابی سعید الخدری، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: إذا شك أحدكم في صلاته، فم يدرك صلاته أربعا، فليطرح الشك و اليقين على ما استيقن. أخرجه مسلم بن الحجاج أبو الحسن القشيري في مسابري. المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربی، ط ۵، ج ۱، ص ۳۰۰، رقم ۵۷۱

زانہ بڑھنے لگے تو تحریر کا قلم ہے کہ غلبہ ظہن پر عمل کیا جائے اور غلبہ ظہن کسی جانب نہ ہو بلکہ دونوں جانبوں میں شہ مساوی رہے تو جانب اقل کو اختیار کیا جائے جو یقینی ہے۔ اس صورت میں احادیث صلوٰۃ بخیری اور بنا علی الاقل بتیوں جمع ہو گئے اور روایات میں کسی کا رد اور کسی کا قبول لازم نہیں آیا جس کی فتویٰ دیتے ہیں کہ شب ہو جائے پر احادیث صلوٰۃ بخیری، اختیار اقل کی شک میں درحقیقت حصول یقین اور دفع شک کے لئے ہیں۔

اور ظاہر ہے کہ بالکل ابتدائی شکل میں جو نیک مرض نہ آشنا کی طرح نماز میں جاری ہوئی حصول یقین احادیث صلوٰۃ ہی سے حاصل ہو سکتا ہے کہ کچھلی مشکوک نماز ترک کر دی جائے کیونکہ جس کے لئے شب کا مرض ہی نیا ہے وہ ابتدا ہی اس کے علاج پر فوراً کر سکتا ہے، ہاں پھر یہ کہ شب میں جب کہ سادہ اس کی حقیقت معلوم نہ ہو وہ نہ بھی بدعتی نماز میں رہتے ہوئے بھی اس کا علاج ممکن ہو گیا اور وہ بخیری اور بالکل سے غلبہ ظہن معلوم کر لیتا ہے، جدھر بھی غلبہ ہو گیا خواہ قیمن رعیت کی طرف یا چار رعیت کی طرف۔

پس امام صاحب کے طریق کے مطابق حدیث کے قیوں احکام نیک دوسرے کی ٹی اور ردیہ کے لئے نہیں رہے بلکہ مختلف حالتوں کے مختلف احکام میں جاتے ہیں جن میں متعارض ہے نہ تابع، اور قیوں حدیثیں اپنی اپنی جگہ چاہاں ہو اور قابل جس ہو جاتی ہیں۔

غرض امام صاحب کا ذوق اجتہادیات میں یہ ہے کہ تا بعد امکان ہر حدیث زیرِ عمل آئے، زیرِ اہمال نہ آئے۔ اس لئے وہ خانہ متعارض روایات میں سند کی قوت و ضعف کے معیار سے ترجیح و انتخاب کی صورت اختیار نہیں فرماتے کہ اس میں کسی نہ کسی جہت سے ترک حدیث و ترک عمل بالجہد حدیث لازم آجائے یقینی ہو جائے، اور وہ

نہیں چاہئے کہ ضعیف سے ضعیف حدیث بھی ترک ہو، جس کی صورت انبیویان نے یہی اختیار کی کہ ایک باب کی تمام احادیث سے پہلے وہ شائع کی غرض و غایت کا اصرار نہ لگاتے ہیں اور پھر بعد میں اسی بنیادی غرض پر تمام احادیث کو دائر فرما دیتے ہیں۔ متعارض روایات میں امام صاحب کی اس تطبیق اور جمع بین الروایات اور دوسرے حضرات ائمہ کی ترجیح و تمیل روایات کی مثالیں بکثرت ہیں جن سے فقہ حنفی بھرپور اپنے نمونہ کے طور پر یہ دو مثالیں جو اس وقت سامنے آئیں عرض کی گئیں۔

اس طولانی بحث سے غرض یہ ظاہر کرنا ہے کہ اصول اجتہاد ائمہ کے فطری مذاق کا رنگ لئے ہوئے ہوتے ہیں طبیعت میں جامعیت ہے تو اصول بھی جامعیت کے وضع ہوں گے، طبیعت میں ظاہریت ہے تو اصول میں بھی ظاہریت کا رنگ رہے گا، اور صیغیت میں تناسلی بالانس و کاندھاق ہے تو اصول میں بھی وہی رنگ نمایاں ہوگا اور ان اصول پر مجتہد کا پورا فقہ مرتب ہوتا ہے جس سے تبعین فقہ اور مقلدین کی چینی اور عملی تربیت ہوتی ہے۔

پس اصول میں مخالف ہوگا تو مقلد کی ذہنیت پر عملی جزئیات کا اثر بھی متناہی پڑے گا۔ گو ائمہ اسے کوئی جزئیاتی مخالف اور تضاد محسوس نہ ہو۔ کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ مرابوب میں سامان تربیت اثر انداز نہ ہو۔

مثلاً متعارض روایات میں امام صاحب کا ایک خاص اصول یہ بھی ہے کہ وہ کسی باب کی ایسی حدیث کو جو کلیہ اور ضابطہ عامہ کا رنگ لئے ہوئے ہو، اصل قرار دے کر اس باب کے جزئی افعال کو جو نمونی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوں اور اس کلیہ کے خلاف پڑتے ہوں اس کلیہ کے تابع کرتے ہیں، کلیہ کو ان افعال جزئیہ کے سبب توڑنا پسند نہیں کرتے کہ وہ معلوم السبب اور معلوم العلل ہے اور افعال جزئیہ واقعہ کمال ہوتے ہیں جن میں کوئی عموم نہیں ہوتا۔ کلیہ کو اصیغیت پر رکھ کر ان جزئی واقعات

کی کوئی ایسی توجیہ فرما دیتے ہیں کہ وہ اس کلمہ کے مخالف نہ رہیں۔ انہما فیہ دوسرے  
 انہ کے کہ وہ ان جزئیات کی محض سمجھنی قوت دہیے۔ ان سے کلمہ کی تفصیل نہیں کرنی ضرورت  
 کہہ دیتے ہیں۔

مثلاً آدابِ علماء کے سلسلہ میں ابوایوب انصاریؓ کی حدیث میں آیا۔ کا یہ ارشاد  
 فرمایا گیا:

إِذَا تَنِمَ الْغَائِطُ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقُلَّةَ وَلَا تَسْدُ بَرُوجَهَا وَلَكِنْ شَرُّوْا  
 اَوْ غَرِّبُوْا (۱)

ترجمہ: جب تم استنجے کے لئے جاؤ تو نہ قبکہ رخ ہو کر منہ کرو اور نہ قبکہ پشت ہو کر، لیکن  
 شر قائم رہو (تاکہ قبکہ داخل نہ رہے)۔

یہ آیت عظمیٰ عام ہے جس میں استقبال و استدبار کو کسی مکان کے ساتھ متعلق نہیں  
 کیا گیا۔ یہ حکم عفت بیت اللہ کے سلسلہ میں دیا گیا ہے، تاکہ افعالِ جمعیہ کے  
 وقت قبکہ کا استقبال و استدبار نہ ہو کہ وہ صورتِ توہین بیت اللہ ہے، اور تعظیم بیت اللہ  
 کی نفسِ حسن اور ہر زمان و مکان میں مطلوب ہے۔ چنانچہ تھم کی یہ حکمت آیت دوسری  
 حدیث میں صراحتاً مذکور تھی ہے۔ ارشادِ نبویؐ ہے:

أَنَّ ابْنَ مَعِيْنَةَ الْحَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا شَكَّ أَحَدُكُمْ فِي  
 صَلَاتِهِ فَلْيَمْزِجْ كَيْفَ سَلَّى ثَلَاثًا أَوْ يَرْجِعْ لِنَظَرِ الشُّكِّ وَأَبْسَ عَنِ مَا اسْتَفْهَنَ حَرَجَهُ مَسْلَمٌ  
 عَنْ الْحَاجِّ أَحِبِّ الْحَسَنِ الشَّيْخِ ابْنِ أَبِي سَابُورَةَ السُّنَدِ الْحَسَنِ الْمُسْتَعْمَرِ مَقِيلِ الْعَدْلِ عَنْ  
 الْعَدْلِ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السُّحْقِيُّ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْعَدِيِّ بِبُيُوتِ دَارِ  
 أَجِيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ: د ۱ ط ۱ ص ۱۰۰، رقم ۵۷۱ ۶

اذا اتى احدكم البراز فليكرمه قبله: **اللہ عز وجل فلا يستقبل**

القبيلة. (۱)

ترجمہ: جب تم میں سے کوئی استنجاء کے لئے جائے تو چاہئے کہ قبلہ الہی کا اکریم کرے اس کا استقبال نہ کرے یعنی قبلہ رخ ہو کر نہ بیٹھے۔

پس جب کہ اکرام بیت اللہ کی غمت سے بحالت بول و برز استقبال و استدبار قبلہ ممنوع تھا اور یہ علت فی نفسہ مطلوب ہونے سے سبب کسی قید سے مفید نہ تھی تو امام صاحب نے مذہب کی اساس اس کلیہ کی قرار دے کر مطابق استقبال و استدبار کی حرمت کا فتویٰ دے دیا۔ خواہ مکان ہو خواہ مکمل ہو بحالت قضائے حاجت استقبال قبلہ اور استدبار دونوں نہ جائز ہیں جس کے لئے اس حدیث کو بطور ایک کلی ضابطہ اور دستور العمل کے پیش فرمایا مگر اس کا یہ خلاف کچھ افعال حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہوئے۔ چنانچہ حسب روایت بخاری و مسنن ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت خنعلہ کے مکان کی چھت پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قبلہ کی طرف پشت کئے ہوئے اور شام کی طرف رخ کئے ہوئے پیشاب کرتے دیکھا۔ (۲)

۱۔ عن سنان بن جراح قال سمعت طارقا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا أحدكم البراز فليكرمه قبله فلا يستقبل ولا يستدبره. علي بن عمر أبو الحسن الأرميني البغدادي، سنن عبد الرقطني، تحقيق: السيد عبد الله هاشم عيسى، قم: ديار الفتوة، ج ۱، ص ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱

امام صاحب نے اپنے ذوق خاص سے جن کا ذہن کلی، انضباط اور تعمیسات کی طرف زیادہ دوزت ہے، اس جزئیہ سے متثر ہوئے بغیر ضابطہ کلیہ کو اپنی جگہ برقرار رکھا اور اس جزئی واقعہ کی ایسی توجیہات فرمادیں کہ وہ اس کلیہ کے خلاف نہ رہے۔ یہ چونکہ کلیہ کا حکم جس علت پر دائر ہے یعنی تعظیم بیت اللہ و مکان اور صحرا پر جگہ موجود ہے، تو اس کو کسی ایسے جزئی واقعہ سے کیوں توڑا جائے جس کی نہ علت کا پتہ ہے نہ سبب کو۔

لیکن دوسرے ائمہ نے جن کا ذہن تخصیسات کی طرف زیادہ چلتا ہے اس کلیہ کو اہمیت نہیں دی بلکہ امام شافعی نے اس کلیہ کا ہر پہ جزئیات بنااتے ہوئے یا اس جزئی واقعہ سے کلیہ ثابت کی تخصیص کرتے ہوئے فرمایا کہ استقبال و استدبار مکان میں جائز اور صحرا میں ناجائز ہے۔ امام احمد نے فرمایا کہ استدبار ہر جگہ جائز اور استقبال ہر جگہ ناجائز۔

بہر حال یہ اختلاف اپنی اصولی استنباط کے اختلاف کے نتائج ہے اور حضرات نے صرف حکم حدیث پر تھم فرمائی اور امام صاحب نے حکمت حدیث پر، اوروں نے خبر حدیث کو لی اور امام صاحب نے ظن حدیث کو آئے رہا اور شارح علیہ السلام کا یہ ملاحظہ پائر کہ اصل مقصود حرمت بیت ہے اسے ہی بنیاد قرار دے دیا اب جو وہ اہمیت بھی اس کے خلاف آئی اس کی وجہ سے بنیاد کو منہدم نہیں ہونے دیا، بلکہ اسے ہی بنیاد سے جوڑ دیا۔ پس ایک عقیدہ جو اس مسئلہ میں کسی امام کی تصدیق کرے گا وہ وہ حقیقت ان اصول کی تشہید کرے گا جو ان مسائل میں نامائے ہوئے ہیں اور جبکہ ان میں تخالف ہے تو ان کی جزئیات میں بھی ہے۔ یا مثلاً کہیں کہیں امام صاحب کسی آیت یا باب سے اصل موضوع کی رو سے مطلع ہوتے ہیں جو مخصوص کتاب و سنت سے ان پر مشکف ہوتی ہے، اور اس کو بنیاد قرار دے کر اس باب کی تمام روایات کے انتخاب کا معیار اسی روایت قرار دیتے ہیں اور خلاف روایت کی ایسی توجیہ فرمادیتے ہیں کہ اس روایت پر کوئی اثر نہ پڑے، لیکن دوسرے ائمہ مثلاً اس باب کی روایت دوسری سمجھتے ہیں تو احکام میں اختلاف اس روایت کے تفاوت سے پڑ جاتا ہے۔

مثلاً صلوة کے بارے میں جب فعلی اور ترکی حدیثیں آتی ہیں تو امام صاحب اکثر و بیشتر ترکی حدیثوں کو اختیار کرتے ہیں اور فعلی حدیثوں کو ان کے تابع سمجھتے ہیں۔ جیسے قراءۃ فاتحہ خلف الامام اور ترک قراءۃ فاتحہ کی روایات میں ترک قراءۃ کو رفع یدین اور ترک رفع یدین میں ترک رفع کو، جبر آمین اور ترک جبر آمین میں ترک جبر کو، بسم اللہ اور ترک جبر میں ترک جبر کو، نمازی کے سامنے سے گزرنے والے کو روکنے کے لئے جمع بین الاشارة والتباعد کی بجائے ترک جمع کو اختیار فرمایا ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ امام صاحب کے نزدیک نماز میں فعلی پر ترک کو یا حرکت پر سکون کو ترجیح ہے۔ شاید اس بناء پر کہ امام صاحب کے نزدیک نماز کی بناء سکون پر ہے حرکت پر نہیں۔ اور یہ لطیفہ امام صاحب پر آیات و روایات اور نماز کے اعماد تشریع سے منکشف ہوا ہو۔ مثلاً نماز کی اصلیت کے بارے میں قرآن کریم کا ارشاد ہے:

وَالْأَنفُ الْكَبِيرَةُ إِلَّا عَلَى الْخَاضِعِينَ ۝ (البقرہ: ۲۵)

ترجمہ: نماز بھاری ہے مگر خشوع والوں پر۔

اور خشوع کی حقیقت سکون ہے جو اولاً قلب میں آتا ہے اور پھر قالب پر، پھر اس کے ساتھ امام صاحب نے نماز کی رفتار تشریع پر نظر فرمائی ہو کہ اس میں بھی حرکت سے سکون کی طرف آئے ہیں۔

مثلاً پہلے نماز میں نفل و حرکت جائز تھی بعد میں بعض حدیث سے منسوخ ہوئی اور سکون آگیا۔ پہلے سلام کلام جائز تھا بعد میں بعض حدیث اس سے روک کر سکوت کا حکم دیا گیا، پہلے التماس (اجہر اوجہد کیہنا) جائز تھا بعد میں منسوخ ہو کر اس بارہ میں سکوت پیدا کر دیا گیا۔ اولاً نشہ کی حرکات کے ساتھ نمازیں جائز تھیں بعد میں منسوخ کر کے نماز میں سکون پیدا کر دیا گیا۔

بہر حال رفتار تشریع حرکت سے سکون کی طرف آتا تھا تو امام صاحب کے اس





جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام ہم نے نماز کی حیثیت کدائی پر غور کر کے اسے فعل سمجھا اور جب وہ ارتقا میں ہے تو اس میں افعال جتنے زیادہ ہوں گے اتنا ہی اس کا حسن بڑھتا جائے گا۔

حج میں اس کے برعکس قصہ ہے۔ امام صاحب نے دیکھا کہ حج کی عبادت ہی حرمت ہے، مگر سے نکلنا، بیت اللہ کے گرد گھومنا، صفامروہ میں دوڑنا، عرفات کا سفر اختیار کرنا، منیٰ میں رمی جماؤ کرنا وغیرہ۔ غرض پوری عبادت ایک مستقل سفر اور متعدد انواع حرکات کا مجموعہ ہے۔ پس جتنے بھی افعال اور حرکات زائد ہوں گے، حج میں حسن پیدا ہوگا اس لئے اس عبادت میں ان روایات کو ترجیح دی ہے جو کسی حرکت اور فعل پر مشتمل ہیں۔

بخلاف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے کہ انہوں نے حج میں اس کے برعکس جانب سکون اور تقلیل حرکت کی جہت کو اختیار فرمایا ہے، شاید اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک حج مظاہرہ محبت ہے اور محبت کا ثمرہ رعبودگی اور ترک ہے۔ ترک وطن، ترک لباس، ترک زیئٹ، ترک خوشبو، ترک راحت، ترک لذت وغیرہ۔ اس لئے اس عبادت میں جتنے ترک بڑھتے جائیں گے، انکی حقیقت تمام ہوتی جائے گی۔

مثلاً قارن کے حق میں امام صاحب کے یہاں وہ لحواف اور سعی ہے اور شوافع

ہے۔ مومن کوئی نہیں دیکھی الخ۔ عن فیس بن عبایہ عن ابن عبد اللہ بن معقل قال: سمعی ایی رأت فی صلاة أقول: "بسم اللہ الرحمن الرحیم" لعل لی آیا أحدث؟ یا ک و لا أحدث قال رآہ أو احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبض إلیہ الأحداث فی الإسلام یعنی منہ قارن وہ صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم و مع انبی بکر و مع عمر و مع عثمان لعل أسمع احدا منهم یقولہا فلا تنفہا إذا كنت صلیت لعل لا یحمد للہ رب العالمین۔

نقل ابو عسی حدیث عبد اللہ بن معقل حدیث حسن۔ أخرجه محمد بن عسی ابو عسی الترمذی السلیمی، الجامع الصحیح سنن الترمذی، تحقیق: أحمد محمد شاكر و آخرون، بیروت: دار احیاء التراث العربی، ط ۱، ج ۲، ص ۱۲، رقم ۲۴۲

کے یہاں ایک طوائف اور تہی ہے۔ وہ تکثیر فعل کی طرف سے ہو یہ تشبیل فعل کی طرف سے۔ اس قسم کی سداً مثالیں کتب فقہ سے دستیاب ہو سکتی ہیں۔

بہر حال خلاصہ یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کی غائر نظر اصول اور تہ کی طرف دوڑتی ہے اور وہ ہر مسئلہ کی لم اور اس کی اندرونی بنیاد تک پہنچ کر غرض شرع کا پتہ چلاتے ہیں۔ اسی باطنی غرض اور حکمت کے معیار سے روایات کے احکام کے درجات کو مرتب کرتے ہیں اور ان میں تحقیق و تدقیق دیتے چھپے جاتے ہیں۔ اس لئے ان کے فقہ میں کمالات تعمیلات اور ہمہ گیری بہت زیادہ ہے۔ دوسرے حضرات حکم و سبب سے اس کو اصل قرار دے کر روایات پر نظر کرتے ہیں تو احکام میں تعداد اور تکثیر تو زیادہ ہوتی ہے مگر انضباط، تسلسل اور ترتیب اس طرح نہیں آتی کہ ہر مرتبہ کسی نہ کسی اصل سے جزا ہو، نظر آئے، اور ہر حکم کسی نہ کسی حکمت سے مربوط و تعلق دے۔ ظاہر ہے کہ تسلسل اور ترتیب میں انضباط ہوتا ہے اور دوسری صورت میں تکثیر احکام اسی لئے فقہ دفنی میں ترتیب و تسلسل اور جامعیت و اختتامیت کا رنگ غالب ہے اور دوسرے فقہوں میں تکثیر احکام اور تکثیر جزئیات کا رنگ غالب ہے اور کمالات و اثر و محرومیت۔

ظاہر ہے کہ جب یہ خصوص رنگ کے اصول اپنے اپنے فقہ کے تمام ابواب اور مادی ہی استہامی فروغ میں رچے ہوئے ہوں گے گویا ایک فقہ کے مارے مسائل کی تشکیل یہ ایک ہی رنگ کے حصول کریں گے تو اس پورے فقہ کا ایک مزاج ہو جائے گا جو اپنے اہم کے دفنی مزاج کے مطابق ہوگا۔ پھر وہی دفنی مزاج ان کا بھی بنے گا جو اس فقہ کی تقلید کریں گے کیونکہ مزاج کی ذہنیت مرنی ہی کی ذہنیت سے بنتی ہے۔ اس صورت میں دونوں کی جزئیات کتنی ہی غیر متجانس ہوں اور بظاہر تسلسل و تعلق سے کتنی ہی بعید ہوں مگر یہ ذوقی الوان اور اصول بستبب و کاتاقص ان میں رنگ کر انہیں اصبعی طور پر متضاد بنادے گا۔ اور یہ میں عرض کر چکا ہوں کہ تقلید حقیقتاً

جزئیات کے پردہ میں ان اصول کی ہوتی ہے جو ان جزئیات کو رد و قبول دیکھلاتے ہیں اور وہ متعارض ہیں تو وہی تضاد کا تقہر باقی رہا۔ جزئیاتی نہ سہی، کلیاتی سہی، اور جب کہ یہ اصول و کلیات ہی اصل میں نخل تقلید ہیں تو خواہ اس کی نظر میں یہ تضاد اس تضاد سے اشد ہوگا جو جزئیاتی تھا کہ جزئیات تقلید کے بارہ میں اصل ہی نہ تھیں، یہ اصول ہی اصل تھے اور اھسن کا فساد و فروع کے فساد سے مقلد و مشرعاً مہلک تر ہوتا ہے۔

پس ایسے اصولی اختلاف کے ہوتے ہوئے دو فقہوں کی بیک دم تقلید کیا جانا اور بالفاظ دیگر ایک فقہ کی تربیت کے ہوتے ہوئے دوسرے فقہ کی تربیت کا رنگ اس پر چڑھایا جانا علاوہ تربیت کے دو عملی اور تضاد و احادی کے برسرِ نبی امام کی تربیت کو ناقص اور نکما بنا لیتا ہے۔

مثلاً اگر امام ابو حنیفہ ان ہی اصولی استخراج پر نماز کے ذریعہ سکون اور حج کے ذریعہ حرکت کا ذوق عامل فقہ میں رائج کرنا چاہتے ہیں اور امام شافعی اس کے برعکس، اور اس پر جائی مقلد نے نماز حنفی اصول پر پڑھ کر حج شوافع کے طریق پر کر لیا تو ذوق حرکت اسے کسی طرف سے بھی نہ مل سکے گا کیونکہ اس کی نماز تو ساکن ربی حنفی اصول پر اور حج ساکن رہا شافعی اصول پر، حالانکہ جو امام اپنے ذوق اجتہاد سے اس میں نماز کا سکون پیدا کرنا چاہتا تھا، وہ اسی ذوق سے اس میں حج کی حرکت بھی رائج کرنا چاہتا تھا۔ کہ اس مجموعہ ہی سے اس کے نزدیک مقلد کی ذہنیت میں صحیح توازن پیدا ہو سکتا تھا اور اسی میں اس کی روحانی تلاش تھی، لیکن جب کہ اس مقلد نے آؤگی تربیت ایک سے کرائی اور آؤگی ایک سے اور وہ بھی دونوں جانبوں کے سکون عبادت ہی کی جہت سے لی تو اول تو کسی امام کے رنگ پر بھی اس کی تربیت مکمل نہ ہوئی، اور جتنی باتیں بھی ہوئی وہ بھی دورِ فنی مقام کی صرف ایک ہی جانب پر مشتمل رہی، ویسا یہ مقلد ناقص بھی رہا اور ایک جہت سمجھنے سے بھی خالی رہا اور اوپر سے کلیاتی تضاد و حال کا شکار بھی ہو

گیا۔ جو اس کے فساد مزاج کا پورا پورا سامان ہے۔

یہ بالکل ایسا ہی ہے جیسا کہ ایک مریض یونانی طبیب کا علاج کرائے ہوئے بعض دوائیں ڈاکٹری بھی استعمال کرنے لگا۔ ظاہر ہے کہ دواؤں میں کوئی تعارض نہیں لیکن دواؤں کے مخفی سلسلہ میں جس درد و شب علاج اور طریق تدبیر کہنا چاہئے۔ اصولی تعارض ضرور موجود ہے، جو مریض کے مزاج کو فاسد کر دینے کے لئے کافی ہے کیونکہ ڈاکٹر اپنے اصول اور روش علاج کے ماتحت مثلاً مریض کو دودھ کی تاکید کرے گا اور طبیب اپنی روش فن کے لحاظ سے روکے گا، ڈاکٹر مثلاً بھجوں کا استعمال ضروری قرار دے گا اور طبیب اس سے مائع آئے گا۔ ڈاکٹر ایک غذا تجویز کرے گا، طبیب اس کے خلاف دوسری۔ غرض ایک جزوی دوا کے استعمال میں بظاہر کوئی حرج محسوس نہیں ہوتا تھا مگر یہ دوا جس مجموعی روش اور جن ڈاکٹری اصول کے نیچے آئی ہوئی ہے وہ یقیناً اس روش و اصول کے معارض ہیں جو طب یونانی کی دواؤں کی پشت پر ہیں، اس لئے ایک جزوی دوا کے راستہ سے یہ اصولی تعارض مریض پر متصادم اثر ڈالے گا اور مریض اس حالت میں زیادہ دن اپنی غیر نہیں منا سکے گا۔ مگر اس منفی مضرت کو عوام نہیں صرف اطباء ہی پہچان سکتے ہیں جن کے قول پر اعتماد کرنے سے سو مضرت سے بچنے کی کوئی صورت نہیں۔

عدم تقلید یا نقیضین میں دائر سائر رہنے کے

چند واضح مفاسد

ساتھ ہی اس پر غور کیجئے کہ اس ہرجائی پن اور نقیضین میں دائر رہنے کی عادت کا طبعی اثر ایک دوسری نوعیت مفاسد کی یہ ہوگی کہ یہ شخص کی کئی اقساموں اور مفتیوں کی طرف رجوع کرتے رہنے کی حالت میں اپنے نفس کے لئے سبوتیں تلاش کرنے کا عادی ہو جائے گا کہ جدھر سہولت دیکھی اُدھر ہی سے فتویٰ لے لیا اور اُدھر ہی کا مقلد بن

گیا، اس سورت میں گویا یہ تقلید غیر معین ثلبہ ہو اور ہوس کے ماتحت اس کی مطلب برآری کا ایک نکر اور میلہ ہوگی وہ ان کئی اثر کے پردہ میں درحقیقت مقلد اپنے نفس کا ہوگا جس کے سامنے طاعت حق نہ ہوگی بلکہ صرف اپنی راحت و سہولت اور نفسانی شہوت ہوگی۔

مثلاً ایک شخص نے وضو کیا اور پھر خون نکلا دیا جس سے امام ابوحنیفہ کے نزدیک وضو ٹوٹ گیا تو اس نے کہا کہ میں امام شافعی کا فتویٰ لیتا ہوں کہ خون نکلنے سے وضو نہیں ٹوٹا، اس کے بعد عورت کو شہوت سے ہاتھ لگایا جس سے امام شافعی کے نزدیک وضو ٹوٹ جاتا ہے تو اس نے کہا کہ میں امام ابوحنیفہ کا فتویٰ لیتا ہوں کہ اس سے وضو نہیں ٹوٹا اور بلا تہدید وضو نماز پڑھ لی، چونکہ اس شخص کا وضو پالا جماع ٹوٹ چکا ہے گو سب مختلف ہوئے اس لئے اس کی نماز سب کے نزدیک باطل ہوئی۔ مگر یہ اپنے نزدیک پھر بھی اپنے کو متوضیٰ اور منسلکی سمجھ رہا ہے جس سے علاوہ فرقہ جماع کے مفیدہ کے اس شخص کی اس ساری تحقیق اور تصدیق کا حاصل اپنی نفس اور مطلب برآری کے سوا کچھ نہ نکلا۔ گویا اس کا دین اس کے ہوا کے تابع ہو گیا نہ کہ ہوا نفس دین کے تابع ہوئی۔ حالانکہ صریح ارشاد نبوی ہے:

عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا

یؤمن احدکم حتی یکون ہواہ تبعاً لما جنت بہ (۱)

ترجمہ: عید اللہ بن عمر کی روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں

عن عبد اللہ بن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یؤمن احدکم حتی یکون ہواہ تبعاً لما جنت بہ علاء الدین علی بن حسام الدین المنفی الہندی البیہان وما الذین فطروا ففعلوا اثرکاب وامتھروا راعلھوا، فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "ذهب المفسطرون الیوم بن الاجر"، أخرجه محمد بن إسماعیل بن إبراهيم بن المغيرة البخاری، أبو عبد اللہ، جامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسننه وأبیامہ، المسحوق: محمد رھبر بن ناصر قناصر (مصر: دار طوق النجاة، ط ۱،

سے کوئی شخص ایسا نہ رہیں بن سکتا جب تک کہ اس کی خواہش نفس میں بھی لائی ہوئی شریعت کے تابع نہ ہو جائے۔

پھر فروغ میں اس قسم کی آزادی کا خور ہو جانے سے اصول میں بھی ایسی ہی آزادی کا آجانے کا غیر مستبعد نہیں رہتا، بلکہ عادیہ ایسا مہور رہا ہے۔ حالانکہ اس حدیث شہادت میں پڑنے والا بالآخر حرام میں پڑ کر رہتا ہے۔

بہر حال ایسا عمل عام جو بلا تعین مختلف ائمہ کی تقلید کا خور ہے وہ یقیناً نتیجہ میں دائرہ سارے کے گناہ و دو تاقض جزئیاتی ہو پا سکتی، ہر قسم ہی ان مختلف اجتہادات کے گناہ سے اس کا روحانی مزاج بھی نہ سد ہوئے بغیر نہ رہے گا۔ یہ تو ہوائے نفس اس کے دین پر غائب آجانے کی یاد دہشائے حق کا طالب نہ رہے گا، یہ امر اس وقت ہر بقہ گئے سے نکال پیچھے گا اور نتیجتاً فروعات کی آزادی اصول تک پہنچ جائے گی اور اصول کو بھی وہ دھونس اور مطلب ہر سری ہی کا ذریعہ بنا کر بالآخر سرے سے دین ہی دکھائی دے گا۔

یہی وجہ ہے کہ روحانی تربیت اور نفسانی معالجہ کے سلسلہ میں جس کے اہلباء نبیاء علیہم السلام ہیں، ایک نبی کی شریعت پر عمل کرتے ہوئے دوسری شریعت اور نبی کو حق جاننے کے باوجود اس پر عمل کرنے کی خاص طور سے ممانعت فرمائی گئی ہے۔ اب تو اتنا کہ نبی و اس کی شریعت کے انکار پر پورا دین جبہ، لیکن احتیاط اس پر یہ کہ اس سے نبی کے ایک جزئیہ پر بھی بلا اجازت نبی زمان عمل نہ جائز اور مضبوط، جس کا راز یہی ہے کہ ہر شریعت کی تربیت کا رنگ جدا جدا ہے، نفس میں اس کے متضاد آثار وجودت ہونے سے اس نفس کی بلاکت ہے نہ کہ تقویٰ ہے۔ چنانچہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ خیال ظاہر کیا کہ یہود کی بعض باتیں ہمیں بڑی اچھی معلوم ہوتی ہیں اگر اجازت ہو تو لکھ لیں کریں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اتھو کون انہم کما تھوکت الیہود والنصارى لقد جئتکم بها

بیضاء فقیہ و لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا انما عی (۱۱)

ترجمہ: کیا تم اپنے احکام دین کے بارہ میں ابھی تک حیرت میں پڑے ہو؟ کیا  
کہ یہ جو وفاداری حیرت میں پڑے ہوئے ہیں؟ بلاشبہ میں تمہارے پاس ایک  
صاف اور روشن شریعت لے کر آیا ہوں اور اگر وہی بھی سچ زندہ ہوتے تو نہیں بھی  
میری اتباع کے سوا چارہ بگڑتا تھا۔

اس احوال پر مریبان باطن حضرات صوفیائے کرام قلم سے اللہ اسرارِ برہ نے اپنے  
طریقِ تربیت کی بنیاد توحیدِ مطلب پر رکھی ہے جس کا حاصل یہی ہے کہ ایک شیخ  
سے وابہ نہ ہو کر دوسرے کی طرف عملی رجوع کرنا باعثِ تباہی نفس ہے۔ ادب و تعظیم  
بلکہ استثناء سب کا ضروری نکتہ اتباعِ صرف ایک کا، ہر مریبان باطن کا رنگِ فطرت ہی  
اُنک ہے اس سے پیدا شدہ اصولِ تربیت کا رنگ بھی جدا جدا ہے اور انی رنگ کے  
مطابق پروردگار کے نقوش پر احوال و کیفیات بھی اسی رنگ کے طاری ہوئے ضروری  
ہیں۔ پس اگر توحیدِ مطلب باقی نہ رہے، بلکہ طالب و مالک اپنے ملکوں کے تحت  
مختلف مشائخ میں دائرہ ساز پھرتا رہے تو اس میں یکسوئی ایک رنگی اور مجموعی کی دولت  
کبھی پیدا نہیں ہو سکتی جو مقامِ کمالات، وطن کی اس س ہے اور اس لئے اسے تمام مریبھی  
بیشمار و کمین میسر نہیں آ سکتی جس کے لئے ماریبیاں فتنوں کی جاتی ہیں۔

۱۔ ابن جناب بن عبد اللہ عن قسب صلی اللہ علیہ وسلم: ان عمر اناہ قتل: ان تسمع  
احادیث من ابیہ و تسمع من کفوی ان نکب بعضها: فقال: "منہو کون انہ کما نہو کت  
کیہم و انصاری" لہم حنکم یو بیضاء فقیہ: و لو کان موسیٰ حیاً ما وسعہ الا انما عی  
بن الحسین بن علی بن موسیٰ الحمر و جرادی الحمر صلی، ابو بکر البیہقی، شعب الایمان،  
حقیقہ و راجع مصر و جرح حدیثہ، اللہ کنور عبد اللہ علی عبد الحمید حامد، بیروت، دار  
المعرفہ، ط ۱۳۸۰ھ، ج ۱، ص ۳۴۵، رقم ۵۵۱، علاء الدین علی بن حسن، الدین الحنفی  
الکندی، ابن عربی، کنز العمال فی سنن الاقوال و الافعال، المعشق بکری حبیبی، حبشہ  
الکفر مصر: مکتبۃ العربیہ، ط ۱۳۸۰ھ، ج ۱، ص ۱۹۶، ج ۲، ص ۱۰۱،



خلاصہ یہ ہے کہ نبوت ہو یا طریق ولایت دونوں میں توحید مطلب کے بغیر تربیت کا کام نہیں چل سکتا۔ پھر اسی طریق کی روشنی میں اطباء جسمانی کو بھی یہی توحید مطلب بنام توحید مطلب اختیار کرنی پڑی کہ اس کے بغیر مریض کی صحت ہی متوقع نہیں ہو سکتی۔

پس جو انتظام انبیاء علیہم السلام نے اپنی شان تربیت کو موثر بنانے کے لئے کیا، اولیاء نے اپنی شان معالجہ کو کامیاب بنانے کے لئے کیا، اطباء نے اپنے طریق علاج کو نتیجہ خیز کرنے کے لئے کیا، جس کا نام توحید مطلب یا توحید مطلب ہے وہی انتظام بعدہ فقہاء ملت نے اپنی شرعی رہنمائی اور دینی تربیت کو بڑا اثر اور حشر بنانے کے لئے فرمایا اور اپنی فقہی توحید مطلب کا نام تقلید شخص یا تقلید معین رکھ کر یہ شرعی مطلب کھول دیا تاکہ ایک شخص ایک ہی فقہ واپنا دستور زندگی ٹھہرا کر اور کئی کئی فقہوں اور فقہیوں کے مخالف آثار تربیت کا شکار نہ بن کر اپنے دین پر یکسوئی اور طمانینت سے عمل پیرا رہے کہ اس کے لئے تشویش و پرہیزگاری اور مذکورہ مقاصد سے بچاؤ کی کوئی دوسری صورت نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ قرون خیر گزر جانے کے بعد دانا بن امت نے نظم ملت قائم رکھنے اور اسے تحقیق و پرہیزگاری سے بچانے کے لئے اجتہاد و تقلید کا یہ ایک خاص نظام قائم کیا، نہ امت کو اجتہاد میں آزاد چھوڑا کہ ہر شخص مجتہد بن کر کتاب و سنت کو اپنے آراء و قیاسات کا کھلونا بنائے اور نہ تقلید میں آزاد چھوڑا کہ جس کی چاہے اور جنوں کی چاہے تصدیقوں میں چکر بھا کر اپنے نفوس کو تباہ کر لے۔ بلکہ اجتہاد کا دائرہ بھی محدود رکھا جیسا کہ وہ تنگ و تنگ بھی محدود تھا اور تقلید کا دائرہ تنگ کیا جیسا کہ عقلاً تنگ ہی تھا کہ غیر معین نہ ہو اور معین ہو کر بھی کسی ایسے فرد کی ہو جو علم و عمل، ورع و تقویٰ، شعور و تشریع، علم لدنی، اور اک خواص و احکام، انکشاف اسرار و علل، وجدان خواہر و باطن، احساس جزئیات و کلیات شریعت میں ینانے ہو، حاذق ہو اور لو پر سے اس کی یہ علمی و عملی قوت اسباب سے

بالا تر ہو کر ایک مومنت الہی ہو جس کے ماتحت وہ اس آیت کا سچا مصداق ہو سکے:

وَجَعَلْنَا هُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ۝

(المسجد: ۲۴)

ترجمہ: اور ہم نے انہیں امام بنایا جو ہمارے امر کی ہدایت کرتے ہیں جب کہ انہوں نے صبر اختیار کیا اور ہماری آیتوں پر یقین رکھتے رہے۔

یہاں صبر کے لفظ سے قوتِ عملیہ کی طرف اشارہ ہے کہ تمام حاعت کا مہرِ مہر ہے یعنی وہ صبر علی الطاعات اور صبر بین الشہوات میں راسخ اقدام ہو جو مطلق عس سے آگے کا مرتبہ ہے جس کو حدیثِ جبریل میں احسان سے تعبیر فرمایا گیا ہے۔ اور ایمان سے قوتِ علیہ کی طرف اشارہ ہے کہ علوم کی اساس یقین صادق ہی ہے، یعنی وہ شریعت اور اس کے جزوی اور کلی مقاصد کے بارہ میں کمال یقین کے ساتھ درجہ معرفت پر آیا ہوا ہو جو ایمان سے آگے کا مرتبہ ہے جس کو قرآن نے اطمینان سے تعبیر کیا ہے۔ وَلٰكِنْ لَّيَطْمَئِنُّ قُلُوبُكَ (البقرہ: ۲۶۰)

## سلف میں تقلیدِ معین عام تھی

چنانچہ سلف سے لیکر خلف تک اختلافی مسائل میں ایسے ہی جامع افراد کی تقلیدِ معین بطور دستور العمل کے شائع ذائع رہی ہے اور قرنِ صحابہ ہی سے اس کا وجود شروع ہو گیا تھا۔ مثلاً حدیثِ حدیث میں جس کو ترمذی نے روایت کیا ہے، ارشادِ نبوی ہے:

انسی لا ادری ما قدر یقانی فیکم فاقد و ابان الذین من بعدی و اشار

اللی ابو بکر و عمر (۱)

(۱) عن حنیفۃ بن یمان، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "انسی لا ادری ما قدر یقانی فیکم، فاقد و ابان الذین من بعدی" و اشار الی ابی بکر و عمر. ابن ماجہ أبو عبد اللہ محمد بن یزید القسری، و صاحب اسم بیہ یزید، سنن ابن ماجہ، تحقیق: محمد قراد عبد الباقی (الریاض: دار احیاء کتب العربیہ، ۵ ط. ۵ م. ۱ ج. ۱، ص ۲۷، رقم ۹، (حکم الالبانی) صحیح.)

ترجمہ: مجھے نہیں معلوم کہ میں تم لوگوں میں کب تک زندہ رہوں گا جو تم لوگ ان دونوں کا اقتدار کیا کرنا اور اشرار سے ابو بکر و عمر کو بتایا۔

ظاہر ہے کہ من بعدی سے ان دونوں حضرات کی حالت خلافت مراد ہے۔ کیونکہ بلا خلافت تو ہر دو حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی موجود تھے۔ مطلب یہ ہوا کہ ان کے خلیفہ ہونے کی حالت میں ان کا اتباع کرنا، اور ظاہر ہے کہ خلیفہ ایک ہی ایک ہوں گے نہ کہ دونوں اکٹھے۔

اس لئے حاصل یہ ہوا کہ صدیق اکبر کی خلافت میں ان کا اور خلافت فدوی میں ان کا اتباع کرنا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاص زمانہ تک ایک معین شخص کے اتباع کا دینا میں حکم فرمایا اور کہیں نہیں فرمایا کہ ان سے دلیل بھی ہر مسئلہ کی تحقیق کرنا اور نہ یہ مادے مسترحہ تھی۔ یہی تاکید تھی ہے کہ عملی مسئلہ پیش آنے پر کسی ایک عالم سے رجوع کر کے اس کے فتویٰ پر عمل کیا جائے۔ لیکن دلائل کے پوچھنے کا کوئی التزام نہ تھا، چنانچہ دونوں کے سوال کرنے پر ان کے جو فتاویٰ روایات میں مذکور ہیں ان میں نہ دلیل کا سوال نہ دلیل کا اظہار، یہی تاکید تھی، کہ ایک پورا ملک جمع ہو گیا اور با استفسار دلیل کے اس کے فتاویٰ پر عمل کرنے لگا۔

بخاری کی روایت میں ہے کہ لوگوں نے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے مسئلہ پوچھا۔ پھر وہی مسئلہ حضرت ابن مسعودؓ سے پوچھا تو انہوں نے ابوموسیٰ کے خلاف بتلایا، جب ابوموسیٰ کو اطلاع ہوئی تو فرمایا کہ جب تک یہ جبرتم میں موجود ہے مجھ سے مسئلہ مت پوچھا کرو۔ ظاہر ہے کہ لوگوں کو تمام مسائل میں ایک طرف لگا دینا اور لوگوں کا اس پر عمل درآمد کرنا جس میں مطالبہ دلیل کا کوئی سوال نہیں، یہی تاکید تھی ہے۔ (۱)

(۱) حدث آدم، حدث شعبة، حدثنا ابو قیس، سمعت هزبل بن شرحبیل قال: قال ابو موسى عن بنت وابنة ابن راحث، فقال: لئن اختلفت روايتك عنك، واثبت ابن مسعود، فبما جئني. فسل ابن مسعود. راجع بقول ابن موسى فقال: لقد صلب اداؤنا من يـ.

اہل مدینہ عموماً حضرت زید بن ثابت کے فتاویٰ پر عمل کرتے تھے۔ چنانچہ حضرت  
عکرمہ کی روایت بخاری میں ہے کہ لوگوں نے حضرت ابن عباس سے کہا کہ ہم زید بن  
ثابت کے قول کے خلاف آپ کے قول پر عمل نہیں کریں گے۔ جس سے ظاہر ہے کہ  
اہل مدینہ کے امام و مفتی حضرت زید بن ثابت تھے اور لوگ ان کے فرمودہ کے مطابق  
عمل کرتے تھے خواہ وہ نص سے حکم دیں یا عدم نص کی صورت میں قیاس سے۔ (۱)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کا قرآن کے مبعۃ احرف کو صرف واحد پر مختصر فرما دینا اور تمام محروسہ ہائے اسلامی میں صحابہ و تابعین کا اسی کو عملاً قبول کر لینا اتباع و تقلید مقہنین نہیں تھا تو اور کیا تھا؟ کیونکہ اس کے بارہ میں کوئی صریح حکم حدیث میں موجود نہیں تھا۔ ایک علت پر جس کو حضرت ذوالنورین کے تفسیر نے اور اک کیا، یہ حکم دائر تھا جبکہ ان کے نزدیک اس علت کا زمانہ ختم ہو گیا تو وہ مبعۃ احرف بھی ختم ہو گیا۔ چنانچہ اس واقعہ کی روایت کے الفاظ پر غور کرنے سے واضح ہوتا ہے مگر اس

المهتفين، ألقى فيها إمامنا رضي الله عليه وسلم: ((للأئمة النعف، ولأئمة ابن  
السدس تكملة الثقلين، وما بقي فدلالت)) فأتينا أبا موسى فأخبرناه بقول ابن مسعود، فقال:  
لا تألوا في ما دله هذا الخبر ليكم. وأخبره محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة  
البخاري، أبو عبد الله، للجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وسننه وأيامه: المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر (مصر: دار طوق النجاة، ط ١،  
١٤٢٢هـ)، ج ٨، ص ١٥١، رقم ٦٤٣٦.

١٨١. ١. عن عكرمة أن أهل المدينة سألوا ابن عباس رضي الله عنهما عن امرأة طلفت ثم حاضت فقال لهم تنفروا لا تأخذوا بقوقك وتدع قول زيد قال إذا قدمتم المدينة فسلوا فقدموا المدينة فسلوا فكان فيمن سألوا أم سليم فذكرت حيث صفة رواه بخالد وقائدة عن عكرمة أخرجه محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن القميرة فيخاوي، أبو عبد الله، فيجمع المستند الصحيح المختصر من أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم و سنته وأيامه، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر (مصر: دار طروق النجاة، ط ١، ١٤٢٢هـ)، ج ٢، ص ١٨١، رقم ١٤٥٨.

قیاسی حکم کو سب نے قبول کر لیا اور کسی نے بھی مطالبہ دلیل نہ کیا۔ (۱) اسی طرح اور قیاسی احکام میں بھی قرآن صحابہ میں تفسیر شخصی کی گئی ہے۔ جیسا کہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ پہلے عرض کر چکا ہوں کہ حضرت عمرؓ نے غلہ اس شرط پر قرض دینے کو

۱. عن انس بن مالک أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان، وكان يعازي أهل الشام في فتح أرمينية، وأذربيجان مع أهل العراق، فاختار حذيفة اختلافهم في الفراءة، فقال حذيفة لعثمان: يا أبا عبد المؤمن! أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى، فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف، ثم نرجعها إليك. فأرسلت بها حفصة إلى عثمان، فقرأ زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فنسخوها في المصاحف، وقال عثمان المروءة القريشيين الثلاثة: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من ديواني، فليذهب من العربية ٢/٤ القرآن فأكبره بلسان قريش، فلما نزل القرآن بلسانهم، ففعلوا: ذلك ٣/١٥٢ حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان المصحف إلى حفصة، فأرسل إلى كل أفق مصحف مما نسخوا، وأمر بسنة مؤلفه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق. (آخره محمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن الميمونة البخاري أبو عبد الله الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه، المحقق محمد زهير بن ناصر، ناصر مصر: دار طوق النجاة، ط ١٠٢٢ هـ، ج ٣، ص ٣٥٣، رقم ٢٠١٢).

قال البغوي: إن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يقرأون القرآن بعدة على الأصناف السبعة التي أقرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ياذن الله عز وجل. بتي أن وقع الاختلاف بين القراء في زمن عثمان، وعظم الأمر فيه، وكتب الناس بذلك من الأمصار إلى عثمان، ونادى الله تعالى في جمع الكتبة، وقرأت فنادى قبل ثقات الأمراء، فقدم حذيفة بن اليمان من غزوة أرمينية، فشافه بذلك، فجمع عثمان عند ذلك المهاجرين والأنصار، وشاورهم في جمع القرآن في المصحف عن حرف واحد، لئلا يكون اختلاف، وتنفق الكلمة، ولتصير بواحدة، وحضروا عنده، وقرأوا أنه من أحاط الأمور لتقرآن، فحفظ عثمان إلى حفصة، أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف، فأرسلت إليه، فقرأ زيد بن ثابت، وأمره القريشيين الثلاثة فنسخوها في المصاحف، وبعث بها إلى الأمصار. (أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد بن الفراء البغوي الشافعي، شرح المسند، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، محمد زهير الشاويش، بيروت: المكتبة الإسلامية، دمشق، ط ١٣٩٣ هـ، ج ١، ص ٥٢٣).

نا پسند کیا کہ دوسرے شہر میں ادا کیا جائے اور فرمایا کہ ساری ہار برداری انفرادی کرنے والا کس سے لے گا؟ اس فتویٰ پر لوگوں نے عمل کیا اور یہ قیاس سے فتویٰ دیا تھا، چونکہ اس کے بارہ میں کوئی صریح نص موجود نہیں، پس تفسید بھی ہوئی اور ہوئی قیاسی قسم میں۔ بہر حال تقلید شخصی کا عمل قرن سلف میں رائج تھا، آج چونکہ اس کے بغیر لوگ طرے طرے کے علمی اور عملی مفہم کا شکار ہیں جن کی تشریح بھی عرض کی گئی کہ اجتہاد کی آزادی سے فقہ شہبازت پھیلتا ہے اور تفسید کی آزادی سے فقہ شہبازت بڑھتا ہے، اس لئے قدرتا اس میں وجوب کی شان پیدا ہو گئی کہ وہ واجب کا مفہم مدہ سن گئی ہے۔ اور اس کے بغیر اتباع ہوئی سے محفوظ رہنا عاقل محال ہو گیا ہے اس لئے تقلید شخصی بھی ضروری اور واجب ہو گئی ہے، مگر واجب بالغیر۔ قرون اولیٰ میں یہ غیر یعنی فقہ شہبازت و شہبازت شائع نہ تھا اس لئے یہ تقلید معین جو از کے درجہ میں تھی۔ آج شائع ہے اس لئے وجوب کے درجہ میں ہے۔

الحاصل مطلق تفسید اور تفسید معین کتاب و سنت کی روشنی میں ایک ثابت شدہ اور معمول بہ مسئلہ خارج ہوئی۔ مطلق تقلید تو بعض قرآنی

فَاصْفَلُوا أَهْلَ الْمَدِينَةِ إِن كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (النحل: ۴۳)

ترجمہ: علم والوں سے سوال کرو اگر تم علم نہیں رکھتے۔

اور تفسید معین بوجہ مذکورہ اصول کتاب و سنت، احادیث، باب، نقل، سلف، اجماع امت اور بعض شناساں امت مرعومہ کے تجربات وغیرہ سے واجب ثابت ہوئی اور غیر مجتہد کے حق میں ضروری نکلی۔ مگر صرف مسائل اختلافیہ میں کہ انہیں مسائل میں تفہیم کا اجتماع یا تفہیم میں دائرہ مانر رہنے کی صورت پیدا ہوئی تھی، جو دین کے نقطہ نظر سے محال ہے کہ دین میں تناقض محال ہے۔

اسی لئے عامۃ تمام اکابر امت اور ہر قرن کے علماء فحول جو اجتہادی شان تک

رکھتے تھے، تقلید معین کے دائرے سے باہر نہیں ہوئے۔ بڑے بڑے حفاظ حدیث اور اکثر و بیشتر ارباب سنن و جوامع مقلد ہی ہوئے ہیں۔

ہندوستان کے عام محققین اور خصوصاً ولی اللہی خاندان اور سلسلہ کے تمام و اکابر جن کی تحقیقات اور لطائف و معارف ائمہ اجتہاد کا دور یاد دلاتے ہیں، خود اپنے لئے اور اپنے حلقہ اثر کے لئے تسدید معین ہی کو ضروری سمجھتے ہیں اور انہی اس کے حلقہ اثر سے باہر نہیں ہوئے۔

دین کے بارے میں یہی اسوہ ہے جو بطور تواریث علمائے دیوبند تک پہنچا اور اسی راہ امت پر دارالعلوم دیوبند نے راہ روی اختیار کی۔ حضرت حمید الاسلام قاسم العلوم مولانا محمد قاسم قدس سرہ بانی دوسرے دست ثانی دارالعلوم، حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب قدس سرہ صدر مدرس اول دوسرے دست ثالث دیوبند، حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن قدس سرہ صدر مدرس ثانی دوسرے دست رابع دارالعلوم، حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ دوسرے دست خاص دارالعلوم، حضرت علامہ مولانا ابوالشامہ شاہ قدس سرہ صدر رابع دارالعلوم وغیرہ وغیرہ جن کی تقریریں اور تحریریں دریائے اجتہاد کی نہریں معلوم ہوتی ہیں، ہاں یہ تحقیق نظر و فکر تقلید معین کے دائرہ سے نہ کبھی خود باہر ہوئے نہ اپنے حلقہ ہائے اثر کو باہر ہونے دیا۔ پھر ان حضرات کے ہزار ہا تلامذہ اور شاگردان شاگرد پھر دارالعلوم کے ہزار ہا فروشی مدارس جو ہند و بیرون ہند جگہ جگہ پھیلے ہوئے ہیں۔ ان کے محقق علماء اور ان کے حلقہ ہائے اثر اس پرانے مسلک پر جمے رہے اور لوگوں کو جماتے رہے۔

بالخصوص حضرت بانی دارالعلوم دیوبند (قاسم العلوم والخیرات) نے اپنے مخصوص رنگ سے امام ابن حنیفہ کے فقہ کی تقلید بھی کی اور ساتھ ہی محققانہ انداز سے تمام فقہ اور کلام کا اصولی فائدہ بھی اس انداز سے کھول کر دکھایا کہ تقلید ایک مستقل تحقیق نظر آنے

لگے اور جس کی بدولت دارالعلوم کے ہزار باغیچے اور شاہراہیں شاہراہ بن گئیں۔  
اور محقق فی التقلید بھی ہوئے۔

اس طرح ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں ان حضرات نے اسی مسئلہ تقلید کے  
ذریعہ لوگوں کے دین کی حفاظت کی، ورنہ ایک طرف سے ملک کا جاہل طبقہ جس کی  
ملک میں اکثریت تھی فکر و خیال پر اس درجہ قید و بند عائد کر چکا تھا کہ اپنی اپنی رسوم و  
اسلام اور قریش کی کورانہ تقلید کو پیروی اسلام سمجھ کر ہر کس و نہ کس کی تقلید میں مرقیہ رہا،  
جس سے ان میں طرح طرح کی بدعات و محدثات رونق پائی تھیں۔

اور دوسری طرف ۱۸۵۷ء کے بعد جدید تعلیم اور اس سے پیدا شدہ آزاد خیالی  
کے سبب فکر و خیال کی وہ آزادی پھیل چکی تھی کہ ہر شخص مجتہد مطلق ہونے کا مدعی اور  
اسے اپنا جائز حق سمجھ رہا تھا۔ جزئی عقلیں دماغوں پر اس درجہ مسلط ہو چکی تھیں کہ  
مذہبی نقل و روایت کے رد و قبول کا معیار یہ عقلیں رہ گئی تھیں۔

غرض ایک خبیثہ تقلید جامد کا شکار تھا اور ایک خبیثہ اجتہاد مضبوط کے خیال میں تفرق  
تھا، ایک نے رابطہ تشبیہ جملہ رابطہ تقلید ہی کو گھسے سے اتار پھینکا تھا۔ ایک نے تقلید ہی  
الفاظ میں گرفتار ہو کر ہر صاحب وسجاء و دلیق، بلکہ ہر بر مدعی کی تقلید مضائقہ کرنے کا  
نام دین رکھ چھوڑا تھا۔ پس جامد مقلد یہ بہت سوں کے سامنے جھکے۔ نے بہت سوں  
کے افعال کی اقتداء کرتے کرتے بدعات و محدثات کا شکار ہوئے اور مذہب و شریعت میں  
جا کرے تھے اور آزاد خیال کسی ایک کے بھی سامنے نہ جھکنے کی خواہش کرتے اپنی عقل  
کے بندے بن گئے تھے جو ان کی عقل میں آیمان گئے تھے اور انکار کرنے سے انکار کرتے تھے اور اس طرح  
یہ لوگ مذہب و شریعت میں جا پھنسے تھے۔

آر بی نیل ونیڈر رہتے تو ہندوستان کی پوری دنیا شہادت و شہوات میں پھنس کر  
کھلیہ دین کھوپچی ہوتی۔ خدا جانتے ناموس کرے ان اساتذہ امت اور مجددان دین پر کہ



انہوں نے اجتہاد و تقلید کا وہی معتدل اور درمیانی نقطہ پکڑ کر جو حقیقتاً کتاب و سنت کی روح تھا اس امت کو سنبھالا اور ہندوہروہن ہند میں خلطیت اور خفیت کی جڑیں مضبوط کر دیں، دائرہ تقلید معین کو بھی نہ چھوڑا اور شان تحقیق کو بھی ہاتھ سے نہ جانے دیا۔

پھر ایک طرف کتاب و سنت کے علم وسیع کا روشن پیمانہ دلیل راہ بنایا اور دوسری طرف ریاضت و عبادات سرے معرفت نفس اور معرفت رب کی منزلیں طے کیں جس سے ان کا علم منقول سے معقول بنا، اور پھر معقول سے محسوس ہو کر مشاہدہ میں آ گیا۔ یعنی جو علم اوپر والوں سے سنا تھا پہلے اسے استدلال سے سمجھا اور پھر اس کے استعمال سے اسے اپنا خیال بنالیا۔ جس سے پوری شریعت اپنے ظہر و بطن کے ساتھ ان پر منکشف بھی ہوئی اور ان کا حال ہو کر ان کی طبیعت بھی بن گئی۔

لیکن غور کیجئے کہ اس انکشاف تام اور ان کمالات ظاہر و باطن کے ہوتے ہوئے بھی جب کہ ان جیسے مانے ہوئے محققین اور عارفین نے بھی تقلید کا دامن دینی تحفظ کی خاطر کبھی نہ چھوڑا تو ایک ایسے دور میں جب کہ ہم لوگوں کا علم تو متصل ہو کر رسمی سا رو گیا ہے اور اسلام کمزور ہو کر اسی سا ہو گیا ہے بقویٰ و بطہارت اور عمل کے جذبات مرد پر چکے ہیں، فہم عالی کو یاد دینا سے اٹھ چکا ہے، کام کا وجود نہیں ہے اور دعوے بے شمار ہیں۔

حیرت ہے کہ آج کے بہت سے بزرگوار اس سیدھے سادے محافظہ دین طریق عمل یعنی تقلید معین سے جو سلف کے وقت سے اسی تحفظ دین کی خاطر معمول رہا ہے کہ کس سہولت سے روگردانی فرما رہے ہیں؟

مناسب تو یہ تھا کہ خود بھی اسی طریق عمل کو اختیار فرماتے کہ اس میں کوئی برائی نہ تھی، لیکن اگر ایسا نہیں ہو سکتا تھا تو کم از کم اس راہ کے اختیار کرنے والوں پر ملامت نہ فرماتے کہ اختیار کرنے والوں نے بہر حال کسی بدعت یا شرعی مذموم کو اختیار نہیں کیا تھا، بلکہ ایک حجت کے ساتھ اس لئے اختیار کیا تھا کہ اپنے دین کی حفاظت کر سکیں جیسا

کہ سانچے نے بھی اور بعد میں پوری امت نے بھی امن امن میں دیکھ دیکھ کر غم و غصہ سے حال یہ ہے کہ اس مسلک اور اس کے سرالکوں کو ہر طعن کا مخاطب بھی بنایا گیا اور کئی قسم کے حملوں سے آخری اڑ بھی نہیں کیا گیا۔

کہیں کہا جاتا ہے کہ مقلد جھگڑا لہو ہوتے ہیں اور لڑتے ہیں۔ کہیں کہا جاتا ہے کہ مقلدوں نے غیر مسلک والوں پر تعديات کی ہیں۔ جس سے لئے تاریخی شواہد لائے جاتے ہیں تاکہ منافرت کا حجم کافی مضبوطی کے ساتھ دو۔ میں جم جائے اور برگ و بار لے لے۔ کہیں کہا جاتا ہے کہ مقلدوں یا مثلاً حنفیوں نے حکومت سے زور سے اپنے مسلک کو بچایا یا ہے وہ یافتہ یعنی یا دوسرے فقہیات عیاذ اللہ خرافات کا مجموعہ تھے، جن میں نہ کوئی معقولیت تھی، نہ کشش، اس لئے مخلص جبری اشاعتوں کی بدولت زور زبردستی سے دنیا میں پھیلے گئے۔

یہ اور اسی قسم کے اور بہت سے خیالات ہیں جو مذہب ارتقا اور ان کے ماننے والوں کی نسبت وقتاً فوقتاً شائع کئے جاتے ہیں۔ مجھے ان خیالات کا اس تحریر میں کوئی جواب دینا نہیں ہے کیونکہ میں پہلے ہی عرض کر چکا ہوں کہ اس تحریر کا موضوع تو دوقدرج یا مناظر نہیں۔ مجھے صرف یہ عرض کرنا ہے کہ اس قسم کے خیالات و افکار کم سے کم محقق علما و اور مربیان امت کے شایان شان نہیں۔ اگر کسی فرد یا جماعت میں شخصی یا بشری کمزوریاں ہوں تو اس میں مسلک یا مذہب کا کیا دخل ہے کہ وہ اس کی طرف منسوب کر دی جائیں؟ اگر مسلمان اپنے جذبات سے مغلوب ہو کر سر پھٹول ردوار کھتے ہیں تو اس میں اسلام کا کیا دخل ہے، اور کس طرح چارٹ ہو گا کہ مسلمانوں کی کمزوریوں کو اسلام کا ثمرہ کہا جائے؟

بہر حال اگر مقلد یا غیر مقلد کسی وقت بھی نا مناسب انداز سے باہم کویش کرنے لگیں تو اس تقلید اور عدم تقلید کا کیا دخل ہو سکتا ہے۔ یہ محض ان کے جذبات ہیں

جو اپنے رٹک میں لپ رہے ہوتے ہیں۔ ان جذبات کا نہ کسی شرعی مسئلہ سے تعلق ہے اور نہ کسی شرعی مسئلہ سے۔ اجتہاد و تقلید جیسے شرعی مسئلے اپنے جگہ ہیں اور یہ کمزوریوں اپنی جگہ۔ ان کمزوریوں پر اجماع میں اپنی جگہ کتنا ہی صحیح ہو مگر ان شرعی مسائل یا ان کے ماننے پر کسی حالت میں بھی وارد نہیں ہو سکتا۔

بلاشبہ عرب، معروف اور غیبی منہمک کا حق ہر جگہ کہ دوسرے طبقہ پر یہ وقت حاسن ہے لیکن اس حد تک کہ بتلا و متنبہ ہو جائے نہ اس حد تک کہ یہ امر بالمعروف ہی ایک نزاع بن کر محاذ قائم کر دے اور ہمیں منافقوں کی جھم ریزہ اور آبیاری کرنے لگے۔

اس نئے صیغہ کی درہندہ گزارش ہے کہ مسائل و مسائل کے درجہ میں رکھ کر تمام حضرات کو دو تقلید سے تعلق رکھنے والوں پر ترک تقلید سے تعلق رکھتے ہوں، نفس وین سے تنہا میں اجتہاد علی حد و جہد صرف کرنے کی فکر فرمائیں اور فروعی مسائل کے اختلافات میں جو آج مختلف فیہ نہیں، محابہ ہی کے وقت سے مختلف فیہ پہلے آرہے ہیں۔ ایک اختلافی بہت سے ماننے والوں کی طرف سے یہ حجت کافی خیال فرمائیں کہ فلاں طبقہ، فلاں طبقہ کے فتاویٰ پر عمل کر رہا ہے، فتنہ اور مبتدع نہیں ہے۔ حجت ہر زمانے میں ایسے مسائل میں قاطع نزاع بھی گئی ہے۔

اس نئے عہدہ آج بھی اس حجت کو قاطع نزاع ہی بنا دے گا کہ موجب نزاع ضرورت ہے کہ سب حضرات باتیں، اثبات عمل سے پوری قوم کی تعمیر فرمائیں اور سب کی امرایت یا کلمہ پر غور کریں جو مسلمانوں کو ایک سچ پر لانے اور معاندان اسلام کی جنگی ریشہ دوانیوں کا کسی حد تک سدباب کر سکے۔

اپنے باہمی اتحاد میں ائمہ سے کم حضرات صحابہ کے اس اسوۂ حسنہ و خصلت راہ بنائیں چاہئے کہ قرآن کریم کی بعض شاذ آیتیں جن کو صحابہ کے اجماع نے قرآن کریم کا جزو تسلیم نہیں کیا۔ بعض حضرات صحابہ کے پاس موجود تھیں جو ان میں خلاف اجماع قرآن

کا جزو جانتے تھے لیکن کسی روایت سے بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اربابِ اجماع نے مخالفین کے اجماع کے خلاف یہ مخالفین اجماع نے اربابِ اجماع کے خلاف کوئی محاذ قیام کیا ہو۔

پس حضراتِ تقلیدین جب کہ ترکِ تقلید کو خلافِ اجماع سمجھتے ہیں تو وہ تو رکعتیں تصدیق کے بارے میں ان حضراتِ صحیحہ کا اسوہ نقلیہ فرمائیں جنہوں نے اپنے اجماع کے وجود کو مخالفین اجماع کے خلاف نہ کوئی محاذ قیام کیا اور نہ کسی جنگ کا آغاز کیا۔ بلکہ تشہیر کا حق ادا کر دینے کے بعد ان کی تحقیق پر انہیں معذور سمجھ کر ہمیشہ چھوڑ دیا۔

ادھر منکرین تصدیق اترتے ہیں کہ وہ خود اجماعِ امت کے قابلِ قبول نہیں سمجھتے تو وہ ان حضراتِ صحیحہ کا راستہ اختیار فرمائیں جنہوں نے شاذ آیتوں کے بارے میں اگر اپنی تحقیق نہیں چھوڑی تو اجماعِ کندوں کے متبادل میں بھی نہیں گئے اور انہیں ان کے عمل کے لئے آزاد چھوڑا۔ تصدیق کے فریقین بلکہ تفریقِ اسلامیہ جب تک حضراتِ صحیحہ کی اس دوسلہ کو اداری کا اسوہ اختیار نہیں فرمائیں گے امت کے اجتماعی مسائل کا حل بھی نہیں ہو سکتا۔

آج امتِ مسلمہ دو تھیم عام کی شدید ترین ضرورت ہے کہ جہالت کے جراثیم نے اس کے قومی جسم کو ایک مش بے جان راشد کے رویہ ہے۔ اسی طرح آج تبلیغِ عام کی شدید ترین ضرورت ہے کہ مسلمانوں سے ناواقفیت نے انہیں اندھینے میں ڈال رکھا ہے۔ اسی طرح امت کو اصلاحِ اخلاق کی قوی ترین ضرورت ہے کہ بد اخلاقیوں نے سوہو ہو کر اس قوم کو لال غنیمیں ہیں۔ اسی طرح صفائی معاملات کی آج حد درجہ ضرورت ہے کہ ہم معملگی نے قوم کی رسی سمیٹا رکھی ہے۔ اسی طرح سیاسی حقوق کے تحفظ کی بھی اشد ترین ضرورت ہے کہ اس کے فقدان نے قوم کی شوکت و قوت کو قصہ زائل کر دیا ہے۔ لیکن یہ سب اجتماعی معاملات آپ حضرات جب ہی

پہرہ تکمیل کو پہنچا سکتے ہیں جب کہ ان فروعی اختلافات کو نزاع نہ بنائیں اور دایوں کے باورِ یانت اختلافات کو اس کی حدود میں قائم رکھ کر اسلام کی سرحدوں کو محفوظ رکھنے کی فکر کریں اور امت کی اس اجتماعی سادھ کو پھر از نو قائم کرنے کی کوشش کریں جو بہت حد تک پامال ہو چکی ہے اور ان نزاعات کے ذریعہ ہی رو بہ زوال ہو رہی ہے۔

والحمد لله الذی بنعمته تتم الصالحات

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین

والصلوة والسلام علی سید المرسلین

وعنی الہ واصحابہ اجمعین

احقر عباد اللہ

محمد طیب تغیر

مہتمم دارالعلوم دیوبند



**Best Urdu Books**





طور پر مسئلہ کو سمجھتے اور رائے کو قائم کرنے کے طور پر تھے، اس طرح ان کا کام کے اشتہار کو درست سمجھنا نہیں درست تھے۔ فقہاء عراقیوں کے یہاں یہ قیہ نہ تھی، دور بینی، مبالغہ و شخص پر مبنییت کی روح اور متعصب و غرضی کا تعصب مبالغہ تھا۔ "فقہ فقہ بری" ان کے مزاج میں داخل تھی، اور وہ اس پر عبور بھی تھے کہ مشرق کے ملائکہ عربی کی قوموں اور مذاہب کے تعلقات اسلامی میں شمولیت کی حد سے وہ لوہے سے سائل سے یہ مغالہ فقہاء مجاز کے زیادہ زیادہ پیار تھے، وہی نے فقہاء احناف کے ہاں "فقہ فقہ بری" کا انداز زیادہ ہے۔

### مجلد شرقی

خبر سے اصل صحنی، حالات کے تحریر سے بہت کے ہیں: الحنفی فی قلیب الاور و وحی ثقلیب الفکر، حتی یجندی بلی المقصود، (زمین الدین بن ابی اہیم بن محمد المعروف بابن نجیم، مصری، الانباء، السلطان، تحقیق: الشیخ و کرب عمیرات، ریریوت، دار الکتاب العلمیہ، ط ۱، ۱۴۱۹ھ، ۱۹۹۹ء، ج ۱، ص ۳۵۰)

شریعت کی اصطلاح میں حرمت و منیت سے بچنے کے لئے کسی غلامی کی اور قیاد کرنے کا نام ہے، شریعتی تربیت کے اجازت دے ہو، (محمد بن الحسن بن فرقد الشیبانی، الاصل المعروف بالعبسوط، المحقق: ابو الوفاء الایمانی، پاکستان، ادارۃ القرآن، د. ط ۱، ج ۳، ص ۳۰-۳۱)۔ امام ربیع کا بیان ہے۔

وہ جلیل جن کے ذرا ہو انسان / م سے غلامی یا غلامی سے مافوق کا خواہاں ہو تو یہ جہت ہے، لیکن کسی کے حق کا جھگڑا یا بالخصوص کی طرح مہر کی تصویر ہو تو یہ پانچویں ہے۔

### خلاصہ

خیر پہلی صورت سے درست اور دوسری صورت ناگزیر ہے، یہ راقہ کی شکل و سیما سے وہاں سے، ہمارا نام الدسیف اندہ رسائی (الطہر ایما بالمختصر فی اہل، ۱۳۱۳ھ، ص ۱۶، ۲۸)





## مراجع ومصادر

- (١) محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة البخاري، أبو عبد الله، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه وأيامه، المحقق: محمد زهير بن ناصر الناصر، بيروت: دار طوق النجاة، ١٣٩٢ هـ.
- (٢) مسلم بن الحجاج أبو الحسن قشيري البصري، المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل في رسول الله صلى الله عليه وسلم، المحقق: محمد فؤاد عبد الباقي، بيروت: دار إحياء التراث العربي.
- (٣) أبو عيسى في سنن الترمذي، تحقيق وتعليق: أحمد محمد شاكر (مصر: مطبعة مصطفى البابي الحلبي، ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م).
- (٤) أبو داود سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير بن شداد بن عمرو الأزدي السجستاني، سنن أبي داود، المحقق: محمد محيى الدين عبد اربووت، دار إحياء التراث العربي.
- (٥) الدكتور معدي، أبو حبيب، الفقهوس الفقهي، (موريتانيا: دار الفكر ١٩٩٨).
- (٦) الشافعي، أبو عبد الله محمد بن إدريس، "عقد جديد في أحكام الاجتهاد والتقليد" (مصر: مكتبة الشافعية القاهرة).
- (٧) محمد بن محمد بن عبد القادر، الحسيني الملقب بمرتضى، الزبيدي، فاج الفهرس من جواهر الفهرس، (مصر: دار الهداية).
- (٨) أحمد بن علي أبو بكر قرطبي، المحقق، أحكام القرآن، المحقق: محمد صادق القمحاري، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٣٠٥ هـ).
- (٩) أبو حامد محمد بن محمد القرطبي، المحقق، تحقيق: محمد عبد السلام عبد الشافي، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م).
- (١٠) أبو عبد الله بنو هادي بن عبد الله بن بهادر الزركشي، لبحر المحيط في أصول الفقه، (مصر: دار الكتاب، ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م).
- (١١) محمد بن علي بن عبد الله الشوكري اليمني، ارشاد الفتوح إلى تحقيق الحق من علم الأصول، المحقق: الشيخ أحمد عزو غنابة، (مصر: دار الكتاب العربي، ١٤١٩ هـ).
- (١٢) إمام أحمد بن موسى بن محمد الفخمي القرطبي الشيباني الشافعي، علم الحقائق، المحقق: أبو عبيدة مشهور بن حسن آل سلمان، (الرياض: دار ابن عثان، ١٤١٤ هـ -

(۱۹۹۷م)

(۱۳) محمد امین بن عمر ابن عابدین، رسم الفنی، (تهنئه: زکریا ملک کبیر، دہرند،

۱۳۲۱ھ)

(۱۴) الحافظ ابن حجر، احمد بن حجر المصنف، شرح الباری شرح البخاری،

(بیروت: دار الکتب العلمیہ، ۱۳۷۹ھ)

(۱۵) نقی الدین ابو العباس احمد بن عبد العظیم بن تیمیہ قحرائی، مجموع الفتاوی،

(مصر: دار احیاء التراث العربی، ۱۴۱۸ھ)

(۱۶) امر محمد الحسین بن محمود بن محمد القرد البغوی الشافعی، شرح المسند،

تحقیق: شعبت الأوقاف، محمد زہیر الشارح، (بیروت: السکب الاسلامی، ۱۴۰۳ھ).

(۱۹۸۳م)

(۱۷) محمد احمد مصطفیٰ احمد المعروف بابی زہرہ، اصول الفقہ، (بیروت،

دار الفکر العربی)

(۱۸) عبدالرحمن بن زہد الزہیدی، مصادر المعرفة، (الناشر: المعهد العلمي للفکر

الاسلامی)

(۱۹) محمد بن یزید ابو عبد اللہ القزوينی، سنن ابن ماجہ، تحقیق: محمد فواد

عبد الباقی (بیروت: دار الفکر)

(۲۰) رمی الحسین عبدالرحمن قدسقی، رافع الضمیر، تحقیق: ابی معاذ طارق بن

عوض قلہ، (الریاض: المملكة العربیة السعدیة، ۱۴۳۴ھ، ۲۰۱۰م)

(۲۱) عبداللہ محمد اسماعیل الشریفی، رد ذبیحات حول عصا نبی صلی اللہ

علیہ وسلم، فی ضوء السنة النبویة الشریفة، (مصر: دار لغربی، ۱۹۹۹م)

(۲۲) ابو جعفر احمد بن محمد بن سلامہ بن عبد الملک بن سلامہ الأزدی القمصری

المعروف بطلحای، شرح مشکلی الاثار، تحقیق: شعب الأوقاف، (الریاض: مؤسسه

المسائل، ۱۴۱۵ھ، ۱۹۹۳م)

(۲۳) نقی الدین ابو العباس بن احمد بن احمد بن تیمیہ، الإیمان، تحقیق: محمد

ناصر الدین البانی، (بیروت: السکب الاسلامی، ۱۴۱۳ھ، ۱۹۹۳م)

(۲۴) شمسہ ولی اللہ الدہلوی، حجة اللہ البیضاء، المحقق: المسید سابق، (بیروت،

دار الجیل، لبنان، ۲۰۰۵ھ)

(۲۵) ابو عبد اللہ احمد بن محمد بن حنبل بن ہلال بن اسد الشیبانی، مستند الإمام

احمد بن حنبل، المحقق: شعب الأوقاف - عادل مرشد، وآخرون، (الریاض: مؤسسه

المسائل، ۱۴۳۱ھ، ۲۰۱۰م)

(٢٦١) أبو يعقوب أحمد بن عيسى بن موسى بن يحيى بن عيسى بن هلال التميمي،  
شاعر جليل، مسمو أبي يعقوب، المحقق، حسن سليم اليد، دمشق: دار الفکر للطباعة،  
١٣٥٢هـ - ١٩٣٦م.

(٢٦٢) محمد الأمين أبو السعدادات، أعيانك بن محمد الجريري ابن الأثير - جامع  
لأصول في أحاديث الرسل، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط، بيروت: مكتبة دار  
البيان، ١٣٥٢هـ - ١٩٣٢م.

(٢٦٣) محمد بن أبي بكر بن سعد شمس الدين ابن طيب الجزيري، «علام السوفيين في  
رب العالمين»، تحقيق: محمد عبد السلام إبراهيم، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩١.

(٢٦٤) أحمد بن الحسين بن علي بن موسى «أبو إسحاق»، أبو بكر، تلميذ، «حسن الكبري»،  
المحقق: محمد عبد القادر عطاء، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٣٥٢هـ - ١٩٣٠م.

(٢٦٥) مالك بن الحسن بن مالك، «مخطوطات مالك»، دار إحياء التراث العربية، ١٩٨٠.  
١٩٩٢.

(٢٦٦) محمد أمين بن محمود البخاري المعروف بأبي بادشاه، المحقق، تيسير  
التحرير، بيروت: دار الفکر.

(٢٦٧) أبو عبد الله شمس الدين محمد بن محمد بن محمد بن معروف بن أمير حاج  
ويقول له ابن الموقت الحنفي، «تفريع والتحرير»، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٣٥٣.  
١٩٨٣م.

(٢٦٨) محمد بن حسونة بن محمد، شمس الدين القناري (أو القناري)، «أورمي»،  
«فصول البدائع في أصول الشعر»، تحقيق: محمد حسين محمد حسن بساطيل، بيروت:  
دار الكتب العلمية، لبنان، ٢٠٠٢م - ١٣٥٤هـ.

(٢٦٩) علاء الدين عبي بن حسام الدين أشتي الهندية، «البرهان في فروع»، كنز العبد في  
من الأقوال والأفعال، المحقق: بكري حياتي، علي بن حسام الدين بكري، «فروع»، لبنان،  
«مصر»، مؤسسة التراث، ١٤٠٠هـ، ١٩٨١م.

(٢٧٠) شمس الدين أبو الخير، عبد الرحمن بن محمد البخاري، «المصنف الحسن»،  
بيروت: دار الفکر، ١٩٨٨هـ.

(٢٧١) أبو الحسن عبيد الله بن الحسين بن دلال بن فليح الكرخي، «أصول الكرخي»،  
«باكستان»، مطبعة جاويد برس، ٢٠١١م.

(٢٧٢) زين الدين بن إبراهيم بن محمد المعروف بابن نجيم الشافعي، «الطباعة»،  
والنفاذ، تحقيق: الشيخ زكريا عمير، بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٩هـ - ١٩٩٤م.

(٢٧٣) محمد بن الحسن بن محمد الشيباني، «الأصل المعروف بالمسمو»، المحقق

ابو الوفاء الافغانی، (پاکستان: ادارۃ القرآن)

(۳۹) ابن تیمیہ تقی الدین ابو العباس، احمد بن عبد الحلیم بن تیمیہ الحرانی، الغنوی البکری (بیروت، دار الفکر)

(۴۰) یدیع الصناع فی ترتیب الشرائع (بیروت: دار المکتب العلمیہ، ۱۹۹۶ء)

(۴۱) ابو زکریا محی الدین یحییٰ بن شرف النووی، الشہاج شرح صحیح مسلم بن الحجاج، (بیروت: دار احیاء التراث العربی، ۱۳۹۲ھ)

(۴۲) احمد بن الحسین بن علی بن موسیٰ الخمر و جردی الخراسانی، ابو بکر الشیفی، شعب الایمان، حقیقہ و جامع بصوہ و شرح احادیثہ: ڈاکٹر عبد العزیز عبد الحمید حامد، (بیروت: دار المعرفہ، ۱۴۰۵ھ)

(۴۳) ابو عبد الرحمن احمد بن شعب بن عفی الخراسانی، السنن الصغریٰ لفسانی، تحقیق: عبد الفتاح ابو غنہ، حلب: مکتب المطبوعات الاسلامیہ، ۱۴۰۶ھ۔ (۱۹۸۶ء)

(۴۴) ابو الفداء اسماعیل بن عمر بن کثیر القرطبی، البدایہ و النہایہ، (بیروت، دار الفکر، ۱۹۸۶ء)

(۴۵) اسماعیل بن محمد قحطانی النجری، کشف الخیاطہ (بیروت، دار المکتب العلمیہ، لبنان، ۱۹۸۸ء)

(۴۶) محمد بن احمد بن عثمان الدہلی ابو عبد اللہ شمس الدین، میران الاعمال فی نقد الرجال، المحقق علی محمد، (بیروت: دار العقبہ)

(۴۷) حکیم الاسلام مولانا محمد زبیر صاحب، علماء یونہ کادری رحمہ اللہ مسکن مزاج، (فرید پور، دہلی)

(۴۸) انوار الہدیہ، (انوار الفکر، بیروت، دار الفکر)

(۴۹) مفتی محمد تقی عثمانی، دہلی، (انوار: کتب خانہ نعیمیہ، دہلی)

(۵۰) اشرف الشاہ، رحمہ اللہ، کتب خانہ مفتی محمد تقی عثمانی، (انوار: دار الفکر، دہلی)

(۵۱) ڈاکٹر اسرار صاحب، بیان القرآن، (انوار: مزاج، دہلی، ۲۰۱۳ء)

(۵۲) مولانا محی الدین، (انوار: انوار الفکر، دہلی، ۲۰۱۳ء)

(۵۳) رسائل امام شاہ ولی اللہ، ترتیب و تصحیح، مولانا مفتی عبد الرحمن قاسمی، (انوار: شاہ ولی اللہ انسٹیٹیوٹ، دہلی، ۲۰۱۳ء)

(۵۴) مولانا غلام نبی قاسمی صاحب، مولانا قسب قاسمی صاحب، نیات طیبہ، (انوار: جامعہ الاسلام اکیڈمی، دار العلوم وقف، یونہ، ۲۰۱۳ء)

(۵۵) مفتی سعید پانچوہری صاحب، جامعہ فقہ الہدیہ شرح رحمۃ اللہ الوردی، (انوار: مکتبہ مجاز، یونہ، دہلی)

(۵۶) غلام نبی انصاری، سیرۃ احمد بن شاہ، دار الفکر، (انوار: مکتبہ مجاز، یونہ، ۲۰۱۳ء)

- (۵۷) علامہ سید منظر الحسن گیلانی مدظلہ العالی، مکتبہ الاتحاد دہلی، دہلی، (۵۸) مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب تقلید کی شرعی حیثیت، (انڈیا: دارالعلوم لدھیانہ، دہلی، (۵۹) حکیم سلامت، حضرت مولانا اشرف علی تھانوی، پروفیسر دہلی، (انڈیا: مکتبہ جاوید، دہلی، (۶۰) مولانا مفتی انیس الرحمن قاسمی، مذاوی علماء ہند، (دہلی: مکتبہ السلام العالمیہ، دہلی، (۶۱) مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب مکتبہ ثقی خصوصیات و اولیات، (انڈیا: ایڈیشن لکھنؤ، دہلی، (۶۲) مولانا محمد احمد پریا، (انڈیا: دارالافتاء، دہلی، (۶۳) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۶۴) صدیق فریدی، امام فریدی کے قرآنی افکار، (انڈیا: مکتبہ دارالعلوم، دہلی، (۶۵) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۶۶) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۶۷) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۶۸) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۶۹) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۰) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۱) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۲) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۳) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۴) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۵) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۶) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۷) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۸) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۷۹) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۰) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۱) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۲) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۳) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۴) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۵) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۶) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۷) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۸) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۸۹) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۰) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۱) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۲) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۳) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۴) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۵) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۶) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۷) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۸) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۹۹) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی، (۱۰۰) مولانا محمد رفیع خاں، محقق صاحب، (انڈیا: مکتبہ علمیہ، دہلی،



## Best Urdu Books

جہاں

